

سلسلة مكتبة ابن القيم

②

# فوائد الفوائد

مرتبة محبوبه

للإمام العلامة شمس الدين ابن تيم الجوزية  
المتوفى سنة (٧٥١) هجرية رحمه الله تعالى

رَبُّهُ وَعَلَوُ عَلَيْهِ وَضَرَجَ أَمَّا بَيْنَهُ

عَلَى بْنِ حَسَنٍ الْحَلْبِيِّ الْأَشْرَفِيِّ



دار ابن الجوزي

فوائد  
القول في

# حقوق الطبع محفوظة لدار ابن الجوزي

الطبعة السابعة

رجب ١٤٢٤

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٢٤ هـ لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية، الدمام، شارع ابن خلدون، ت: ٨٤٢٨١٤٦، ٨٤٦٧٥٨٨، ٨٤٦٧٥٩٣،  
من ب: ٢٩٨٢، الرمز البريدي: ٣١٤٦١، فاكس: ٨٤١٢١٠٠، الرياض، ت: ٤٢٦٦٣٣٩، الإحصاء، الهاتف  
شارع الجامعة، ت: ٥٨٨٣١٢٢، حبة، ت: ٦٥١٦٥٤٩، ٦٨١٣٧٠٦، بيروت، هاتف: ٣/٨٦٩٦٠٠،  
فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١، القاهرة، ج.م.ع، مسمول: ٠١٠٦٨٢٣٧٨٣، تلفاكس: ٠٢٢٥٦١٤٧٣،  
البريد الإلكتروني: [www.jwzi.com](http://www.jwzi.com) - [aljawzi@hotmail.com](mailto:aljawzi@hotmail.com)

سلسلة مكتبة ابن القيم

④

# فوائد القول في

مرتبة موبة

للإمام العلامة شمس الدين ابن قيم الجوزية  
المتوفى سنة (٧٥١) هجرية رحمه الله تعالى

رثبه وعلوه عليه وخرج أحاديثه

علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد  
الحلبى الأثرى

دار ابن الجوزي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## [ مقدمة ]

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِثُّهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا ، وَمِنْ  
سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ .  
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ .  
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .  
أَمَّا بَعْدُ :

فهذا كتابٌ عجيب ، له مِنْ اسْمِهِ أَعْظَمُ نَصِيبٍ ؛ إِذْ هُوَ « فَوَائِدُ غَزِيرَةٌ ،  
وَتَكْتٌ عِلْمِيَّةٌ نَادِرَةٌ ؛ فِيهَا غَوْصٌ فِي مَعَانِي الْحَقَائِقِ ، وَإِبْصَاحٌ لِحِكْمَةِ الشَّرِيعَةِ فِي  
مَوْضُوعَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ ، أَهَمُّهَا الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ، وَالْفَقْهُ الْإِسْلَامِيُّ <sup>(١)</sup> ، مَعَ التَّرَكِيزِ عَلَى  
بَيَانِ أَدَقِّ تَفَاصِيلِهَا الَّتِي تَخْفَى عَلَى أَكْثَرِ النَّاسِ ، وَرَبْطِهَا بِاسْتِشْرَاقِ الْقَلْبِ ،  
وَاسْتِشْرَافِ النَّفْسِ » <sup>(٢)</sup> .

وَلَعَلُّوْ كَعِبَ مُؤَلِّفِهِ فِي أَنْوَاعِ الْعُلُومِ وَالْوَنِ الْفَنُونِ : جَاءَ الْكِتَابُ بِمِثَابَةِ مَعْلَمَةٍ  
مُتَكَامِلَةٍ فِيهَا مِنَ الْمَعَارِفِ الْعِلْمِيَّةِ الشَّيْءُ الْكَثِيرُ الْكَثِيرُ ..

---

( ١ ) ومنها العقيدة ، والحديث ، والرفائق ، والأصول ... وغير ذلك .

( ٢ ) « أسرار جِرَانَةِ الْمَكْتَبَةِ التَّرَاتِيَةِ » ( ص ١١ و ١٢٨ ) محمد خير رمضان يوسف .

ولمّا كَانَ المؤلّف والمؤلّف على هذا التّخوّر من النّفع والفائدة : رأيتُ لزومَ  
نشره ، ووُجوبَ تحقيقه ؛ لِما سيكونُ لذلك من إعظامٍ لفوائده ، وإكثارٍ لمنافعه ..  
وحَتّى يسهّلَ على القارئِ تناولُ الفائدةِ منه ييسّرُ وسهولةً رَبَّتُهُ على أبوابِ  
العلمِ ؛ مبتدئاً بالعقيدة ، فالتفسير ، فالحديث ... وهكذا ؛ إذ الكتابُ على صورتهِ  
الأصليّةِ خالٍ من الترتيبِ ؛ يَغسُرُ قُطْفُ الشّجرةِ من شجرةِ فوائدهِ على جانبيها ...  
فالْمَأْمُولُ مِنَ اللَّهِ شُجْرَانُهُ بِلَوْغِ هذا المقصدِ ، والوصولِ إلى هذا الهدفِ  
الجيدِ ؛ إِنَّهُ - عَزَّ شَأْنُهُ - مُجِيبٌ مَنْ دعاَهُ ، والمُلْتَمِي لمن رجاَهُ ..  
وآخرُ دعوانا أنِ الحمدُ لله ربّ العالمين .

### وكتب

علي بن حسن الحلبي الأثري

يوم الاثنين : ٥ ربيع الثاني سنة ١٤١٧ هـ

الزرقاء - الأردنّ

## هذا الكتاب

○ عَجَابٌ فِي مَادَّيْهِ ، عَظِيمٌ فِي مُنَاقَشَتِهِ ، رَائِعٌ فِي جَمْعِهِ وَلَطَائِفِهِ .  
○ لَمْ يُرَتِّبْهُ مُؤَلِّفُهُ عَلَى نَسَقٍ مُعَيَّنٍ ، أَوْ عَلَى نَهْجٍ مُبَيَّنٍ ؛ وَكَأَنَّهُ جَعَلَهُ  
( مُسْتَوْدَعًا ) لِلطَّائِفِ الْعِلْمِ ، وَظَرَائِفِ الْمَعَارِفِ الَّتِي لَا يَجْدُ لَهَا بَابًا فِي كِتَابٍ ، أَوْ  
عنوانًا لِمُؤَلَّفٍ ...

○ فهذه « الفوائد » هي معلوماتٌ متناثرةٌ ، واستنباطاتٌ متكاثرةٌ :  
.. فإذا عُرف ذلك وظَهَرَ ، وبَانَ واشتَهَرَ : فَإِنَّ « الفوائدَ » فِي عُزْفِ الْمُؤَلِّفِينَ ،  
هو : الْكِتَابُ الَّذِي يَجْمَعُ كَثِيرًا مِنَ الشُّوَارِدِ ، وَالِدَقَائِقِ الَّتِي يُدْرِكُهَا الْعَالِمُ ، أَوْ  
يَسْتَنْبِطُهَا مِنَ النُّصُوصِ ، أَوْ مِنَ الْوَاقِعِ ، أَوْ مِنْهُمَا مَعًا ، خِلَالَ تَجَرُّبِهِ الطَّوِيلَةِ  
وَمَعَانَاتِهِ الشَّخْصِيَّةِ ، وَاحْتِكَائِهِ الْمُسْتَمِرِّ بِالْعِلْمِ وَالْعِلْمَاءِ وَمَصَاحِبَةِ الْكِتَابِ ، وَمُبَاحَثَةِ  
الْعِلْمَاءِ ، وَلَا شَكَّ أَنَّهَا تَكُونُ مَتْنُوعَةً لَا تَخْتَصُّ بِبَابٍ وَاحِدٍ :  
فَمِنْهَا : دَقَائِقُ التَّفْسِيرِ الَّتِي لَا تَوْجَدُ فِي السُّطُورِ الْمَكْتُوبَةِ ، وَإِنَّمَا تُذَكَّرُ بِالتَّأَمُّلِ  
وَالْفَهْمِ وَالْمَعَانَةِ .

ومنها : شُورِدُ السَّنَةِ الَّتِي تَتَوَقَّفُ عَلَى التَّبَيُّعِ وَمَوَاصِلَةِ الْبَحْثِ وَالْمُقَارَنَةِ  
وَالِاسْتِقْصَاءِ وَالْمُبَاحَثَةِ .

ومنها : فوائد التجربة ، والاحتكاك بالناس ، ومعرفة أعرافهم ومذاهبهم المختلفة ، وأنماط سلوكهم .

ومنها : الذوق السلوكي ، والفهم المثزن للأمور ، ومعالجتها بما يتفق مع الشرع والواقع .

ومنها : فرائد اللغة العربية والبلاغة التي تُبرز المعاني في حُلّة زاهية ، وصورة وضّاءة .

ومنها : الاستشهاد الشعري في مواطن يحسن الاستشهاد به فيها ، ويُبرز قيمة الكلمة الموزونة والمرسومة في موطنها اللائق بها .

... وفي كلّ المجالات المذكورة - وغيرها ممّا لم يُذكر - ضرب ابن القيم بسهم وافر ، وجرى في حلبة السباق ومضماره إلى الغاية ، وفازَ بقصبة السبق ، فأبدي في كلّ ما تناوله من قوّة الفهم وكمال الاستنباط ، والرسوخ العلمي ، وتبحره ما يُدهش أولي الأبواب ، ويتعجب منه الناظر ويقف أمامه مبهوراً عاجزاً .

فهذا الكتاب :

إن قرأه مُحدّث يجد فيه بُغيته .

وإن تناوله مفسّر يُعثر فيه على ضالّته المنشودة .

وإن قرأه نحويّ أو بلاغيّ يلتقط منه ما لا يجدّه في كتب اللغة والبلاغة .

وإن قرأه طالب الحقيقة يجد فيه من قواعد معرفة الحقّ ما يُرشّده إلى ربّ

العالمين .



وإن قرأه متكلّم فسيفاجاً بتأصيل قواعد مُهيّئة في هذا الباب تأصيلاً يجعله يُزري بما أَصْلَهُ المتكلّمون في بابه ، كما سيُشاهدُ أصول المتكلمين تنهارُ واحدةً تلو الأُخرى بمعاول الدلائل العلميّة الراسخة ، والحجج الشرعيّة الثابتة دونَ ضجيج ، ومن غير إثارة .

كما سيجدُ فيه أصولاً سليمةً موافقةً للفطرة والواقع تُعرّف حقاً ربّ العالمين ، وتُوصِلُ إليه ، وتُرتي الإيمان في القلب وتُجدِّدُه ، وتُحبِّبُ الله تعالى لخلقه من خلال آلايه وكرمه .

وإن قرأه فقيّه وأصوليّ ، فسيصادفُ فيه من قواعد الفقه وأصوله ما لا يخطرُ له على بالٍ ، ولا يعثرُ عليه في كتاب أصوليّ أو فقهيّ ، بل لم يُعرجِ الفقهاء والأصوليون في مؤلّفاتهم عليه ولا حاموا حوله ، ولا نسجوا على منواله ، ولا خَطَرَ لهم بيالٍ ، فانظر مثلاً المقابلة العجيبة التي أجراها بين الأمر والنهي في الصفحة ( ٢١٥ ) إلى ( ٢٣١ ) فإنك ستري فيها العَجَبَ العُجَابَ من دقّة الفهم ، وطول الثّقس ، وانتزاع الدلالات الخفيّة .

وإن قرأه شاعرٌ ، فسيجدُ فيه من الأبيات الفائقة ، والأشعار الرائقة ما يزيدُ في ملكة اقتداره ومُخزونه اللغويّ ، ورصيده من المعاني المُستجمعة والمبتكرة ، والاستشادات المناسبة لمقام المقال ، ومناسبة الأحوال .

وإن قرأه مبتدئٌ متعلّم فسَيُبيِّنُ له الطريق ، ويضعُه على المبادئ الواضحة التي تُؤدّي به إلى مسائل العلم الحقيقيّة ، التي ترفعه عن رِبقة التقليد ، وتُجَنِّبه الفهم العليل ، وتُصلِّه بالحقيقة يلمسها بيده ، ويستشعرها بفؤاده .

وإن قرأه المُرَبُّون والمُعَلِّمون ، فسيعثرون فيه على نظرات تربوية نفسية وأخلاقية هامة ، تعجزُ علومُ التربية المعاصرة - بكلِّ تشعباتها وتخصصاتها - عن الإثباتِ بمثلها ، أو التنظيرِ لنظيرها .

فَهَلُمُّوا أَيُّهَا الْعَطَشَى إلى منابعِ هذه « الفوائد » : لتروا غُلَّتْكُمْ ، وتُشْبِعُوا نَهْمَكُمْ ، وتُرِيلُوا عِلَّتْكُمْ ، وتُرِيحُوا أَنْفُسَكُمْ من غناء البحث عن الحقيقة ، إذ هي ماثلةٌ أمامَ نَوَاطِرِكُمْ ؛ فاغْقِدُوا عليها قرآنَ عُرْسِكُمْ ، واخْطُبُوا بِهَا خِطْبَةَ الرَّاغِبِ الودود ، فستجدونها - إن شاء الله تعالى - ولودًا ودودًا ، حَسَنَةً التَّبَعْلِ ، كاملةً الخبير والمنظر ، فائقةَ الجمال ، محبوبكةَ الخَلْقَةِ ، مُغْنِيَةً عَمَّا سِوَاهَا ، وليس سِوَاهَا بِمُسْتَعْنٍ عنها <sup>(١)</sup> .

○ ولقد أشارَ مؤلِّفنا رحمه الله إلى كتابه هذا في عَدَدٍ من مؤلَّفَاتِهِ ؛ منها « اجتماع الجيوش الإسلامية » و « المعالم » <sup>(٢)</sup> .

○ وقد نَقَلَ مؤلِّفنا - يرحمهُ الله تعالى - في كتابه هذا عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية في مواضعٍ متعدِّدةٍ منه ، ممَّا يُؤكِّدُ ثبوتهُ إليه ، ونسبتهُ له ..



( ١ ) من مقدِّمة الفاضل الحسين آيت سعيد على « الفوائد » ( ص ٧ - ٨ ) نشر دار المعرفة - المغرب - ، بنوعٍ من التصوف .

( ٢ ) كما بيَّنته فضيلة الأخ الشيخ بكر أبو زيد في كتابه الفريد عن « ابن القيم : حياته آثاره » ( ص ٢٨٤ ) .

## طباعات الكتاب

وقفتُ على طبعاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ لهذا الكتابِ <sup>(١)</sup> ؛ بَلَغَتْ خَمْسَ طَبَعَاتٍ (١) ؛  
جَمِيعُهَا يَنْقُلُ بَعْضُهَا عَنْ بَعْضٍ ، دُونَ ضَبْطِ النَّصِّ ، وَمِنْ غَيْرِ تَعْلِيقَاتٍ تَكْشِفُ  
مُبْهَمَهُ ، وَتُظْهِرُ غَوَامِضَهُ <sup>(٢)</sup> .

وَأَحْسَنُ هَذِهِ الطَّبَعَاتِ - فِيمَا أَحْسَبُ هِيَ الطَّبَعَةُ الَّتِي قَامَ عَلَيْهَا الْفَاضِلُ  
الْحُسَيْنُ آيَتُ سَعِيدٍ - الْأُسْتَاذُ بِكَلِيَّةِ الْأَدَابِ بِجَامِعَةِ الْقَاضِي عِيَّاضٍ بِمَرَّاكَشَ - ،  
وَالَّتِي نَشَرَتْهَا دَارُ الْمَعْرِفَةِ بِالْمَغْرِبِ ، سَنَةَ ١٤١٢ هـ .

( ١ ) أَوَّلُ طَبَعَاتِهِ - فِيمَا أَعْلَمُ طَبَعَةُ مُحَمَّدٍ مَنِيرِ الدَّمَشَقِيِّ ، سَنَةَ ( ١٣٤٤ هـ ) .  
( ٢ ) ذَكَرَ الزُّرْكَانِيُّ فِي « الْأَعْلَامِ » ( ٦ / ٥٦ ) - نَقْلًا عَنْ كِتَابِ « نَمُودَجِ الْأَعْمَالِ الْخَيْرِيَّةِ »  
( ص ٧٩ ) - أَنَّ أَحَدَ النَّاشِرِينَ طَبَعَ عَلَى غِلَافِ « الْفَوَائِدِ » عُنْوَانًا : « كُنُوزُ الْعُرْفَانِ فِي أَسْرَارِ  
وَبَلَاغَةِ الْقُرْآنِ » !!

قُلْتُ : وَلَيْسَ لِذَلِكَ أَصْلٌ !! بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ « الْفَوَائِدِ الْمَشُوقِ » <sup>(١)</sup> ، وَلَيْسَ  
« الْفَوَائِدُ » ! وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ بَيِّنٌ ..

( ١ ) وَالصَّحِيحُ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ مَتَحَوَّلٌ عَلَى ابْنِ الْقَيْمِ ، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ تَأْلِيفِهِ ، بَلْ هُوَ فِي الْأَصْلِ  
مَقْدَمَةٌ لـ « تَفْسِيرِ ابْنِ النَّقِيبِ » ، ادَّعَى أَنَّهُ « الْفَوَائِدُ الْمَشُوقِ » لِابْنِ الْقَيْمِ !  
وَمَجَالُ التَّفْصِيلِ لَيْسَ هُنَا ...

وهذه الطبعة المَعْرِبَةُ - على حُسْنِهَا - يُعَوِّزُهَا أُمُورٌ :

أ - ضبط النص ، وشكّل ما يُشكّل .

ب - تقسيمه إلى فقرات ومقاطع .

ج - علامات الترقيم .

د - تخريج بعض الأحاديث المشار إليها إشارة لا صراحة .

هـ - العزو إلى المصادر التي نَقَلَ منها المؤلف .

و - القُصُور في بعض الأحكام المتعلقة بالحكم على الأحاديث ..

ز - وضع عناوين أصليّة أو فرعيّة - للمواضيع والفصول .

... والناظر في كتابي هذا سيجد - إن شاء الله - ما تندفع به مواضع النقص

هذه ، وغيرها أيضًا .

والأمثلة على ذلك متعدّدة مُتَنَوِّعة ، لا أريدُ الإطالة بذكرها ..



## مختصر ترجمة المؤلف<sup>(١)</sup>

مدخل<sup>(٢)</sup> :

« الإمام الجليل ابن القيم عَلمٌ من أعلامِ علماء الكتاب والسنة ، وَمَنَارٌ من منارات الحق ، في هُذَيْهِ إِشْرَاقٌ ونورٌ ورحمةٌ ، فلقد حَيَّ - رضي الله عنه - لرَبِّهِ وكتابِ رَبِّهِ ، وسُنَّةِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، حَيَّ حَيَاةَ الصَّادِقِينَ والشَّهَدَاءِ ، يَفْتَحُ قَلْبَهُ لِلنُّورِ ، لَأَنَّهُ لَا يُحِبُّ أَنْ يَحْيَا إِلَّا فِي النُّورِ .

( ١ ) تَرَجَّمَ لَهُ الْجُمْهُورُ الْغَفِيرُ من أئمة العلم ؛ منهم : ابن رجب في « ذيل الطبقات » ( ٢ / ٤٤٧ ) وابن كثير في « البداية والنهاية » ( ١٤ / ٢٠٢ ) والذهبي في « ذيل العبر » ( ٥ / ٢٨٢ ) والصفدي في « الوافي بالوفيات » ( ٢ / ٢٧٠ ) وابن العماد في « شذرات الذهب » ( ٦ / ١٥٦ ) وغيرهم كثير .

وقد أفردته بالترجمة عددٌ من المعاصرين ؛ منهم عوض الله حجازي ، وعبدالعظيم شرف الدين ، ومحمد السنباطي .

وَأَخِيرُ ذَلِكَ وَأَحْسَنُهُ وَأَوْعَيْهُ ما كتبه فضيلة الأخ الكبير الشيخ بكر أبو زيد - حفظه الله تعالى - في كتابه المستطاب « ابن قيم الجوزية : حياته وآثاره » ، وهو مطبوعٌ مرارًا .  
( ٢ ) من كلام الشيخ عبدالرحمن الوكيل رحمه الله تعالى في مقدمته لتحقيقه كتاب « إعلام الموقعين » ( ١ / م ن ) للمؤلف ، وذلك قبل نحو ربيع قَونٍ من الزَّمنِ .



عاش يُحطّم طواغيت الشرك ، وأصنام الوثنية ، ويدمر تلك الحصون التي شيدتها شهوات الطغاة البغاة من أخلاص الرّم ، وراة الإثم في رذعة المواخر .

عاش والقرآن بين عينيّه، وفي فكره، وفي قلبه، بل عاش والقرآن فلّك لا تدور حياته إلا حوله ، فأعاد هو وشيخه الجليل الإمام ابن تيمية إلى السنة بهاءها ورونقها، وخلّصها ممّا شابها ، وبيننا لأكثر الحقائق الإسلامية مفهوماتها الصادقة الحقّة ، وجعلنا لكل حقيقة ما هو لها دون نقص أو زيادة .

ورفضا بقوة ودراية علمية ممتازة ، ونباهة فكرية رائعة ما افتراه المخرفون والمؤولون والمعتلة والمشككة من مفهومات ومصطلحات ، ودمغوم بتجريد الكلمات المقدسة من حقائقها ومعانيها ، ثمّ جاءوا لهذه الكلمات بما يُحبّ الله أن يكون لها .

ولهذا ؛ عاشا يُناضلان الفلسفة والتصوّف والكلام ، وأذعيا الفقه والأصول من عبدة الرأي والقياس ومحللي الإثم باسم الحيل ! وأبنا في إضرار المؤمن وكبريائه أن يهطعا للبني في سطوته الباغية ، أو أن يرضيا السلامة يشتريناها بمدهانة الباطل ، وممالة الضلالة ، واستحبا السجن على الحرية .

ولم يزو لنا التاريخ بعد عصر الإمامين الجليلين قصة أستاذ وتلميذه تشبه قصة الإمام ابن تيمية وابن القيم ، فهما أشبه بالمصباح ونوره ، أو بالشمس وضوئها ، قرضي الله عنهما وأرضاهما .

## سَرْدُ الترجمة<sup>(١)</sup> :

○ هو مُحَمَّدُ بن أبي بكر بن سَعْد بن حَرِيز الرُّزْعِي ثم الدمشقي ، الملقَّب بـشمس الدين ، والمُكنَّى بأبي عبدالله ، والمعروفُ بابنِ قَيْمِ الجوزِيَّة ، والجوزِيَّة مدرسةٌ كان أبوه قَيْمًا عليها .

○ وقد وُلِد ابنُ القِيم في ٧ من صفر سنة ٦٩١ هـ ، ونَشَأَ في بيتِ علمٍ وفضلٍ ، وتلقَّى علومَه الأولى عن أبيه ، وأخذ العلمَ عن كثيرٍ من العُلَماءِ الأعلامِ في عصرِه .

وله في كُلِّ فنٍّ إنتاجٌ قَيِّمٌ .

○ وإلى جانبِ علمِه كان يذكرُ اللهَ ذِكْرًا كثيرًا ، ويقومُ الليلَ ، وكان سَمِخَ الخُلُقِ ، طاهرَ القلبِ .

وقد أُعْجِبَ بابنِ تيمِيَّة ؛ إذ التَمَّى به سنة ٧١٢ هـ ولازمَه طولَ حياتِه ، وتعلَّمَدَ عليه ، وتحمَّلَ معه أعباءَ الجهادِ ، ونَصَرَ مذهبَه ، وحملَ لواءَ الجهادِ بعد وفاة شيخِه ابنِ تيمِيَّة سنة ٧٢٨ هـ ، وظلَّ يخدمُ العلمَ إلى أنْ تُوفِّي ليلةَ الخميس ١٣ رجب سنة ٧٥١ هـ .

( ١ ) وهي بَقْلَم فضيلة الشيخ سيد سابق حفظه الله ؛ وذلك في مُقدمة الطبعة التي حَقَّقها الشيخ الوكيل رحمه الله لـ « إعلام الموقعين » ( ١ / ز - ل ) .  
وإنَّما اكتفيتُ - في هذا المقام - بنقلِ هذه الترجمة التي كَتَبها الشيخُ سيد سابق ؛ لأهميتها ، وعزِّئها ، والدلالة على نهجِ كاتبها .

○ وكان رحمه الله بَحْرًا زَانِحًا بِأَلْوَانِ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ ، وَكَانَ مُبْتَزًّا فِي فَقِهِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَأُصُولِ الدِّينِ ، وَاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَعِلْمِ الْكَلَامِ ، وَعِلْمِ السُّلُوكِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

وَقَدْ انْتَفَعَ النَّاسُ بِهِ وَتَتَلَمَذَ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ ، وَلَا تَزَالُ مُؤَلَّفَاتُهُ حَتَّى الْيَوْمِ مَصَادِرَ إِشْعَاعٍ وَمَنَارَاتٍ تُوْجِيهِ .

○ وَعَالَمٌ هَذَا شَأْنُهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ إِعْجَابِ الْمُتَصِفِينَ ، وَمَثَارِ حَقْدِ الْأَعْدَاءِ وَالْحَاسِدِينَ - فَلَقَدْ كَانَ مُسْتَقِيلًا الشَّخْصِيَّةَ ، لَا يُضْذِرُ رَأْيَهُ فِي الْمَسَائِلِ إِلَّا بَعْدَ الْوُقُوفِ عَلَى مَا قَالَتْهُ الطَّرَائِفُ الْمُخْتَلِفَةُ ، وَالنَّظَرِ بَعِيْنٍ فَاحِصَةٍ ، وَرَأْيٍ ثَاقِبٍ ، يَنْقِي بِهِ الْبَاطِلَ ، وَيُؤَيِّدُ بِهِ الْحَقَّ الَّذِي يَرَاهُ - جَدِيرٌ بِأَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ الْأَضْوَاءُ .

وَمِنْ هُنَا قَامَ مَذْهَبُ ابْنِ الْقَيِّمِ عَلَى الْإِتِّخَابِ<sup>(١)</sup>، بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَتَّبِعُ مَذْهَبًا مُعَيَّنًا، وَإِنَّمَا يَنْشُدُ الْحَقَّ أَيْنَمَا وَجَدَ، وَيُحَارِبُ الْبَاطِلَ أَيْنَمَا وَجَدَ، دُونَ أَنْ يَتَأَثَّرَ بِارْتِبَاطَاتٍ نَفْسِيَّةٍ أَوْ اتِّجَاهَاتٍ مِنْ أَيِّ نَوْعٍ، إِلَّا الْارْتِبَاطَ بِالْحَقِّ، وَبِالْحَقِّ، وَبِالْحَقِّ وَحْدَهُ .

○ وَذَلِكَ الْأَتِّجَاهُ يَتِمَشَّى مَعَ إِصْرَارِهِ عَلَى مُحَارَبَةِ التَّقْلِيدِ الْأَعْمَى، وَالْحُزْصِ عَلَى دَعْمِ اتِّجَاهَاتِهِ وَآرَائِهِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَمُحَارَبَةِ التَّأْوِيلِ الْمُسْتَجِيبِ لِلْأَهْوَاءِ .  
وَمِنْ هُنَا التَّقَى مَعَ السَّنَفِ فِي تَرْكِ التَّأْوِيلِ ، وَإِجْرَاءِ ظَوَاهِرِ النُّصُوصِ عَلَى مَوَارِدِهَا ، وَتَقْوِيضِ مَعَانِيهَا<sup>(٢)</sup> إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

( ١ ) وَالْأَصُوبُ أَنْ يُقَالَ : الْإِتِّبَاعُ . ( ع ) .

( ٢ ) الْمُتَعَلِّقَةُ بِذَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، لَا الْأَصْلَ اللَّغْوِيَّ . ( ع ) .

وقد كان يستهدف إخراج المسلمين من خلافاتهم ، وتضارب آرائهم ، وخصوصاً أن هذه الخلافات غريبة على المشتغلين بدين الله ، وأن رُوح الإسلام تأبأها ولا تسمح بها ، وأن الأوضاع القائمة للمجتمع الإسلامي آنذاك كانت غاية في السوء من النواحي السياسية والاجتماعية والعلمية ، ومن شأن هذه الخلافات أن تزيد الطين بلة ، وأن تشغل المسلمين عن مقاومة أعدائهم<sup>(١)</sup> الذين تكالبوا عليهم في العصور الوسطى .

وساعد العدو على تحقيق مآربه تمزق البلاد الإسلامية إلى ممالك صغيرة<sup>(٢)</sup> يحكمها العجم والمماليك ، وضياح هيبة الخلافة التي وجدت اسمًا وتلاشت فعلياً ، فاشتغل التتار والصليبيون هذا الوضع السياسي أسوأ استغلال ، وإن كانت الدائرة قد دارت على الأعداء في نهاية المطاف ، والحمد لله .

○ ولم تكن الناحية الاجتماعية أقل سوءاً من الناحية السياسية ، فقد كان الناس يعيشون في رُعب وفزع وخوف من سوء المصير ، وخيم الفقر ، واثلي الناس بالجوع والغلاء مع نقص في الأموال والتميرات ، وانطلق اللصوص ينهبون ويسلبون ، واستعان الأمراء بهؤلاء اللصوص على تحقيق مآربهم ، وظهر الفساد في المتاجر وفي كل نواحي الحياة .

( ١ ) في الكتاب : عدوهم . ( ع ) .

( ٢ ) ما أشبه الليلة بالبارحة ! فحال الأمة - اليوم - كذلك ، تفرقاً ، وتشتتاً ، وتسليطاً ، واندحاراً ، ودلاً - ، ولكن ألى لها - اليوم - أمثال ابن تيمية وابن القيم ، ومناهجهم العلمية العالية !؟

وإن وُجد .. فألى لهم أنماج صادقون ، وتلاميذ مُخلصون !؟

وَجَوِّ كَهَذَا لَا يُمَكِّنُ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمِ ، بَلْ إِنَّهُ يَضْرِفُ الْأَذْهَانَ عَنْ نُورِ الْمَعْرِفَةِ ،  
وَذَلِكَ هُوَ الَّذِي وَقَعَ فِي دُنْيَا النَّاسِ حِينِيذٍ ، وَلِذَلِكَ عَاشُوا عَالَةً عَلَى السَّابِقِينَ ،  
يُقَلِّدُونَهُمْ تَقْلِيدًا أَعْمَى ، وَيَجْمُدُونَ عَلَى تَرْسُمِ خُطَوَاتِهِمْ ، وَلِذَلِكَ خَمَدَتْ  
الْقَرَائِحُ ، وَعَجَزَتْ عَنِ الْإِبْتِكَارِ وَالْاجْتِهَادِ وَالتَّجْدِيدِ ، وَلَا يَنْقُضُ هَذَا وَجُودَ بَعْضِ  
أَفْرَادٍ كَانَ لَهُمْ - إِلَى حَدِّ مَا - جُهْدٌ يُذَكِّرُ فَيُشْكِرُ .

○ فِي هَذَا الْجَوِّ ظَهَرَ ابْنُ الْقَيْمِ ظُهُورَ الْغَيُورِ عَلَى أُمَّتِهِ ، الْمُهْتَمِّ بِحَاضِرِهَا ،  
الْبَاحِثِ عَنْ خَيْرِ مَصِيرٍ لَهَا فِي مُسْتَقْبَلِهَا ، الرَّاعِبِ فِي إِنْهَاضِهَا مِنْ كَبُوتِهَا ، وَإِقَالَتِهَا  
مِنْ عَثَرَتِهَا ، وَإِخْرَاجِهَا مِنْ ظُلُمَاتِ الْخِلَافَاتِ ، وَالْعُودَةِ بِهَا إِلَى طَرِيقِ النُّورِ الَّذِي  
سَلَكَهُ سَلَفُنَا الصَّالِحُ ، فَوَضَّلُوا فِي نَهَائِتِهِ إِلَى أَكْرَمِ الْغَايَاتِ فِي ضَوْءِ هَذَا الدِّينِ  
الْقَوِيمِ ، وَبَتَوَجِيهَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ .

○ وَالْأَصُولُ الَّتِي اعْتَمَدَ عَلَيْهَا ابْنُ الْقَيْمِ فِي اسْتِنْبَاطِ أَحْكَامِهِ ؛ هِيَ الْكِتَابُ  
وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ - بِشَرِطِ عَدَمِ الْعِلْمِ بِالْخِلَافِ - وَفَتْوَى الصَّحَابِيِّ - إِذَا لَمْ يُخَالِفْهُ  
أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ ، فَإِنْ اخْتَلَفُوا تَوَقَّفَ تَوَقَّفَ الْخُتَارَ - ثُمَّ فُتَاوَى التَّابِعِينَ ، ثُمَّ فُتَاوَى  
تَابِعِيهِمْ ، وَهَكَذَا ، وَالْقِيَاسُ ، وَالِاسْتِصْحَابُ ، وَالْمَصْلَحَةُ ، وَسُدُّ الذَّرَائِعِ ،  
وَالْعُرْفُ ...

○ وَأَمَّا بِالنِّسْبَةِ إِلَى طَرِيقَتِهِ فِي الْبَحْثِ ؛ فَقَدْ كَانَ يَعْتَمِدُ أَوَّلًا عَلَى النُّصُوصِ ،  
يَسْتَنْبِطُ مِنْهَا الْأَحْكَامَ ، وَيُكَثِّرُ مِنَ الْأَدَلَّةِ عَلَى الْمَسْأَلَةِ الْوَاحِدَةِ ، وَيَعْرِضُ آرَاءَ  
السَّابِقِينَ ، يَخْتَارُ مِنْهَا مَا يُؤَيِّدُهُ الدَّلِيلُ ، وَقَدْ يُبَيِّنُ وَجْهَةً كُلَّ فَقِيهٍ فِيمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ،  
وَيَعْرِضُ أَدَلَّةَ الْخُلَافَةِ وَيُقَنِّنُهَا ، وَيَسْتَعِينُ بِالْأَحَادِيثِ عَلَى بَيَانِ مَعْنَى الْآيَةِ .



وهو في كُلِّ هذا لا يتعصَّب لمذهب مُعَيَّن ، بل يجتهد ، ويدعو إلى الاجتهاد ، ويُعَمِّلُ فِكْرَهُ ، ولا يَدَّخِرُ في ذلك وَسْعًا ، وَيَتَشَدُّ الحَقُّ أَيْنَمَا كَانَ .

○ وقد كان ابنُ القيم يرجو من وراء ذلك كُلُّهُ أَنْ يَقْضِيَ على اختلاف المسلمين الَّذِي قَادَهُمْ إلى الضعف والتفكُّك ، وَأَنْ يَجْمَعَهُمْ على الاقتداء بالسلف في أمر العقائد ، لِأَنَّهُ رَأَى أَنَّ مَذْهَبَ السلفِ أَسْلَمَ مذهباً<sup>(١)</sup>؛ وكان يرجو أَنْ يَقُودَ المسلمين إلى التحرُّرِ الفكريِّ ، ونَبْذِ التقليد ، وإِبْطَالِ حِيلِ المتلاعِينَ بالدِّين ، وَأَنْ يَكُونَ الفهمُ المُشْرِقُ الكاملُ لروح الشريعة الإسلامية السَّمْحَةِ ، هو الثَّبراس ، وهو المَوْجَّةُ الحقيقيَّة في كُلِّ المواقف .

○ « تُؤْفِي رحمه وقتَ عشاءِ الآخرة ليلةَ الخميسِ ثالثَ عَشَرَ رَجَبِ سنة ٧٥١ هـ ، وَصُلِّيَ عليه من الغدِ بالجامعِ عَقِيبَ الظُّهرِ ، ثُمَّ بِجامعِ جُزْاح<sup>(٢)</sup> ، وَدُفِنَ بِمَقْبَرَةِ البابِ الصغيرِ ؛ وَشِيعَهُ خَلْقٌ كَثِيرٌ .

وَرُيِّثَ لَهُ مَنَامَاتٌ كَثِيرَةٌ حَسَنَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وكان قد رَأَى قَبْلَ موته بِمَدَّةِ الشَّيْخِ تَقِيَّ الدِّينِ<sup>(٣)</sup> رحمه الله في النَّوْمِ ، وَسَأَلَهُ عَنْ مَنْزِلَتِهِ ؟ فَأَشَارَ إِلَى غُلُوْهَا فَوْقَ بَعْضِ الْأَكَابِرِ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : وَأَنْتَ كَذْتَ تَلْحَقُ بِنَا ، وَلَكِنْ أَنْتَ الْآنَ فِي طَبَقَةِ ابْنِ خُزَيْمَةَ رحمه الله<sup>(٤)</sup> .

( ١ ) وَأَعْلَمُهُ وَأَحْكَمُهُ . ( ع ) .

( ٢ ) انظر « مُنَادِمَةُ الْأَطْلَالِ » ( ص ٣٧١ ) لاين بدران . ( ع )

( ٣ ) هو شيخ الإسلام ابن نعيمية . ( ع )

( ٤ ) مِنْ نَقْلِ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوَكِيلِ فِي مَقْدَمَتِهِ لـ « إِيْلَامِ الْمُوقَعِينَ » ( ١ / خ ) عَنْ

« ذِيلِ طَبَقَاتِ الْحَنَابِلَةِ » ( ٢ / ٤٥٠ ) لاين رَجَبِ الحنبلي .

وبعد :

فتلك لمحة خاطفة عن هذا العالم الجليل ؛ والمُصليح الكبير ، نُقدّمها في إجمالٍ نجد شيئاً من تفاصيله الأخرى بين طيّات هذا الكتاب .

نسأل الله أن ينفع به ؛ وأن يجزي مؤلفه خير الجزاء ، وأن يُعزّ دينه ، ويُرشّد عباده بأمثال ابن القيم من العلماء الأجلاء ، والفقهاء الذين أراد الله بهم خيراً ، وأرادوا لأمتهم النفع والإرشاد .

وما توفّقنا إلا بالله ، عليه توكلنا وإليه أنبنا ، وإليه المصير .



المبحث الأول

القيمة والتوجيه



## ١ - فصل

## الإخلاص لله

قولُ الله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ﴾ [ الحجر : ٢١ ] متضمّنٌ لكثيرٍ من الكنوز ؛ وهو أنّ كلّ شيءٍ لا يُطلَبُ إلّا ممّن عنده خزائنه ، ومفاتيحُ تلك الخزائن بيديه ، وأنّ طلبه من غيره طلبٌ ممّن ليس عنده ولا يقدرُ عليه .

وقوله : ﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ [ النجم : ٤٢ ] متضمّنٌ لكثيرٍ عظيم ، وهو أنّ كلّ مُرادٍ إنّ لم يُردْ لأجلِهِ ويتصل به فهو مضمحلٌّ منقطع ؛ فإنّه ليس إليه المنتهى ، وليس المنتهى إلّا إلى الذي انتهت إليه الأمور كلّها ، فانتَهت إلى خَلْقِهِ ومشِيئَتِهِ وحكْمَتِهِ وعِلْمِهِ ، فهو غايةُ كلّ مطلوبٍ ، وكلُّ محبوبٍ لا يُحبُّ لأجلِهِ فمحبُّته عناءٌ وعذابٌ ، وكلُّ غمٍّ لا يُرادُ لأجلِهِ فهو ضائعٌ وباطلٌ ، وكلُّ قلبٍ لا يصلُ إليه فهو شقيٌّ محجوبٌ عن سعادته وفلاحه .

فاجتمع ما يُرادُ منه كلّهُ في قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ﴾ ، واجتمع ما يَراهُ كلّهُ في قوله : ﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ ، فليس وراءه سبحانه غايةٌ تُطلَبُ ، وليس دونه غايةٌ إليها المنتهى .





## ٢ - فصل

### راحة القلب والبدن في طاعة الله

وتحت هذا سرّ عظيم من أسرار التوحيد ، وهو أنّ القلب لا يستقر ولا يطمئن ويسكن إلّا بالوصول إليه ، وكلّ ما سواه ممّا يحب ويُراد فمراد لغيره ، وليس المراد المحبوب لذاته إلّا واحدًا إليه المنتهى ، ويستحيل أن يكون المنتهى إلى اثنين ، كما يستحيل أن يكون ابتداء المخلوقات من اثنين ، فمَنْ كان انتهاء محبته ورغبته وإرادته وطاعته إلى غيره : بطل عليه ذلك ، وزال عنه وفارقه أخرج ما كان إليه ، ومن كان انتهاء محبته ورغبته ورهيبته وطلبه هو سبحانه : ظفر بنعيمه ولذته وبهجته وسعادته أبد الآباد .

### □ أحكام الأوامر وأحكام النوازل ،

العبد دائماً متقلّب بين أحكام الأوامر وأحكام النوازل ؛ فهو محتاج - بل مضطر - إلى العون عند الأوامر ، وإلى اللطف عند النوازل ، وعلى قدر قيامه بالأوامر يحصل له من اللطف عند النوازل ، فإنّ كمل القيام بالأوامر ظاهرًا وباطنًا ناله اللطف ظاهرًا وباطنًا ، وإنّ قام بصورها دون حقائها نال اللطف في الظاهر ، وقل نصيبه من اللطف في الباطن .

### □ اللطف الباطن :

فإن قلت : وما اللطف الباطن ؟

فهو ما يحصل للقلب عند التوازن من السكينة والطمأنينة ، وزوال القلق والاضطراب والجزع ، فيستخذي <sup>(١)</sup> بين يدي سيده ذليلاً له مُستكيناً ناظراً إليه بقلبه ، ساكناً إليه بروحه وسره ، قد سَغَلَهُ مشاهدته لطيفه به عن شدة ما هو فيه من الألم ، وقد غيَّبه عن شهود ذلك معرفته بحسن اختياره له ، وأنه عبدٌ محضٌ يُجري عليه سيده أحكامه ، رضي أو سَخَطَ ؛ فإن رضي نال الرضا ، وإن سَخَطَ فحظّه السَخَطُ <sup>(٢)</sup> ، فهذا اللطف الباطن ثمره تلك المعاملة الباطنية ؛ يزيدُ بزيادتها ، وينقصُ بنقصانها .



( ١ ) أي : بذلٍ وبخشع .

( ٢ ) روى الترمذي ( ٢٤٠٤ ) ، وابن ماجه ( ٤٠٣١ ) عن أنس أن النبي ﷺ قال : « إن عَظَمَ الجزاء مع عَظَمِ البلاء ، وإنَّ الله إذا أَحَبَّ قومًا ابتلاهم ؛ فمن رضي فله الرضا ، ومن سَخَطَ فله السَخَطُ » .

وإسناده حسنٌ إن شاء الله .

### ٣ - فصل

#### من حقوق التوحيد

طوبى لمن أنصف ربه ، فأقر له بالجهل <sup>(١)</sup> في علمه ، والآفات في عمله ، والعيوب في نفسه ، والتفريط في حقه ، والظلم في معاملته ، فإن آخذه بذنوبه رأى عدله ، وإن لم يؤاخذه بها رأى فضله ، وإن عمل حسنة رآها من مثيه وصدقته عليه ، فإن قبلها فمئة وصدقة ثانية ، وإن ردها فلكون مثلها لا يصلح أن يؤاخذ به ، وإن عمل سيئة رآها من تخليه عنه ويحذله له وإمساك عصمته عنه ، وذلك من عدله فيه ، فيرى في ذلك فقره إلى ربه وظلمته في نفسه ، فإن غفرها له فمحصن لإحسانه وجوده وكريمه .

ونكتة المسألة وسرها : أنه لا يرى ربه إلا محسناً ، ولا يرى نفسه إلا مُسيئاً أو مُفترطاً أو مُقصرًا ، فيرى كل ما يسره من فضل ربه عليه وإحسانه إليه ، وكل ما يسره من ذنوبه وعدل الله فيه .

المحبون إذا خرب منازل أحبائهم ؛ قالوا : سقينا لسكانها !

وكذلك المحب إذا أتت عليه الأعوام تحت التراب ؛ ذكر حينئذ حُسن طاعته له في الدنيا ، وتودده إليه ، وتجدد رحمته وسقيه لمن كان ساكنًا في تلك الأجسام البالية .

( ١ ) أي : أقر هذا الإنسان - الذي يُريد أن يُنصف نفسه - لربه ، بجهل نفسه .

#### ٤ - فصل

### كتاب الله المصنوع وكتاب الله المنظور

الرب تعالى يدعو عباده في القرآن إلى معرفته من طريقين :

أحدهما : النظر في مفعولاته <sup>(١)</sup> .

والثاني : التفكير في آياته وتدبرها ، فتلك آياته المشهودة ، وهذه آياته المسموعة المعقولة .

فالنوع الأول كقوله : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ۚ ۞ ﴾ [ البقرة : ١٦٤ ] إلى آخرها ، وقوله : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۞ ﴾ [ آل عمران : ١٩٠ ] .

وهو كثير في القرآن .

والثاني : كقوله : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۞ ﴾ [ النساء : ٨٤ ] ، وقوله : ﴿ أَفَلَمْ يَتَذَكَّرُوا الْقَوْلَ ۞ ﴾ [ المؤمنون : ٦٨ ] ، وقوله : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَتَذَكَّرُوا آيَاتِهِ ۞ ﴾ [ ص : ٢٩ ] .

وهو كثير أيضا .

( ١ ) أي : ما هو مفعول له سبحانه وتعالى ؛ من أصناف المخلوقات ، وأنواع الموجودات .

فأما المفعولات ؛ فإنها دالة على الأفعال ، والأفعال دالة على الصفات ؛ فإن المفعول يدل على فاعل فعله ، وذلك يستلزم وجوده وقدرته ومشيتته وعلمه ؛ لاستحالة صدور الفعل الاختياري <sup>(١)</sup> من معدوم أو موجود لا قدرة له ولا حياة ولا علم ولا إرادة .

ثم ما في المفعولات من التخصيصات المتنوعة : دال على إرادة الفاعل ، وأن فعله ليس بالطبع ؛ بحيث يكون واحداً غير متكرر .

وما فيها من المصالح والحكم والغايات المحمودة : دال على حكمته تعالى .

وما فيها من النفع والإحسان والخير : دال على رحمته .

وما فيها من البطش والانتقام والعقوبة : دال على غضبه .

وما فيها من الإكرام والتقريب والعناية : دال على محبته .

وما فيها من الإهانة والإبعاد والخذلان : دال على بُغضه ومقتيه .

وما فيها من ابتداء الشيء في غاية النقص والضعف : ثم تنوّه إلى تمامه ونهايته دال على وقوع المعاد .

وما فيها من أحوال النبات والحيوان وتضريف المياه : دليل على إمكان المعاد .

وما فيها من ظهور آثار الرحمة والنعمة على خلقه : دليل على صحة النبوات .

( ١ ) الذي يفعله متى شاء كيف شاء .

وما فيها من الكمالات التي لو عُدمتها كانت ناقصة : دليل على أن مُعْطِي تلك الكمالات أحقُّ بها .

... فمفعولاته من أدل شيء على صفاته ، وصدق ما أخبر به رُسُلُه عنه .

فالمصنوعات شاهدة تُصَدِّقُ الآيات المسموعات ، مُنبِّهة على الاستدلال بالآيات المصنوعات .

قال تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ [ فصلت : ٥٣ ] ، أي : أن القرآن حق ، فأخبر أنه لا بد أن يُريهم من آياته المشهودة ما يُبين لهم أن آياته المتلوّة حق .

ثم أخبر بكفاية شهادته على صحّة خبره ؛ بما أقام من الدلائل والبراهين على صدق رسوله .

فآياته شاهدة بصدقه ، وهو شاهد بصدق رسوله بآياته ، فهو الشاهد والمشهود له ، وهو الدليل والمدلول عليه ، فهو الدليل بنفسه ؛ كما قال بعض العارفين : كيف أطلب الدليل على من هو دليل لي على كل شيء ؟ فأني دليل طلبته عليه فوجوده أظهر منه !!

ولهذا قال الرُّسُل لقومهم : ﴿ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ ﴾ [ إبراهيم : ١٠ ] ، فهو أعرف من كل معروف ، وأقين من كل دليل ، فالأشياء عُرِفَتْ به في الحقيقة ، وإن كان عُرِفَ بها في النظر والاستدلال بأفعاليه وأحكامه عليه .



## ٥ - فصل

## معرفة الله بجماله

من أعز أنوع المعرفة : معرفة الرب سبحانه بالجمال ، وهي معرفة خواص الخلق ، وكلهم عرفه بصفة من صفاته ، وأتمهم معرفة من عرفه بكماله وجلاله وجماله سبحانه ، ليس كمثله شيء في سائر صفاته ، ولو قرضت الخلق كلهم على أجملهم صورة ، وكلهم على تلك الصورة ، ونسبت جمالهم الظاهر والباطن إلى جمال الرب سبحانه ؛ لكان أقل من نسبة سراج ضعيف إلى قرص الشمس .

ويكفي في جماله أنه لو كشف الحجاب عن وجهه لأحرقت سبحانه ما انتهى إليه بصره من خلقه <sup>(١)</sup>

ويكفي في جماله أن كل جمال ظاهر وباطن في الدنيا والآخرة فيمن آثار صنعته ، فما الظن بمن صدر عنه هذا الجمال ؟؟

ويكفي في جماله أنه له العزة جميعاً - والقوة جميعاً - والجود كله ، والإحسان كله ، والعلم كله ، والفضل كله ، ولنور وجهه أشرق الظلمات ؛ كما قال النبي ﷺ في دعاء الطائف : « أعوذ بنور وجهك الذي أشرق له الظلمات ،

( ١ ) كما في « صحيح مسلم » ( ٢٩٣ ) عن أبي موسى الأشعري .

وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ <sup>(١)</sup> .

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : « لَيْسَ عِنْدَ رَبِّكُمْ لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ ، نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ نَوْرِ وَجْهِهِ » <sup>(٢)</sup> .

فَهُوَ سَبْحَانَهُ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جَاءَ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ تَشْرُقُ الْأَرْضُ بِنُورِهِ .

وَمِنْ أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى ( الْجَمِيل ) ، وَفِي « الصَّحِيح » <sup>(٣)</sup> عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ » .

( ١ ) رَوَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي « السِّيرَةِ » ( ٢ / ٧٢ - ابْنُ هِشَام ) ، وَالطَّبْرِيُّ فِي « تَارِيخِهِ » ( ٢ / ٣٤٤ ) بِسَنَدٍ مُرْسَلٍ .

وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ١٨١ - قِطْعَةٌ مِنْ جُزْءِ ١٣ ) ، وَفِي « الدَّعَاءِ » ( ١٠٣٦ ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ .

وَفِي سَنَدِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْحَاقَ ، وَهُوَ مَدْلُوسٌ ؛ كَمَا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي « الْمَجْمَعِ » ( ٦ / ٣٥ ) .  
وَلَهُ إِسْنَادٌ آخَرٌ - مُرْسَلٌ - عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ فِي « دَلَالِلِ النُّبُوَّةِ » ( ٢ / ٤١٥ ) عَنْ الزُّهْرِيِّ .  
فَالْحَدِيثُ لَا يَصَحُّ .

( ٢ ) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٨٨٨٦ ) ، وَعُثْمَانُ الدَّارِمِيُّ فِي « الرَّوَدِ عَلَى بَشَرِ الْمُرَيْسِيِّ » ( ٤٤٩ - عَقَائِدُ السَّلَفِ ) بِسَنَدٍ فِيهِ أَبُو عَبْدِ السَّلَامِ ، وَهُوَ مَجْهُولٌ ، كَمَا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي « الْمَجْمَعِ » ( ١ / ٨٥ ) .

وَزَادَ الْمُصَنِّفُ نَسْبَتَهُ فِي « اجْتِمَاعِ الْجِيُوشِ الْإِسْلَامِيَّةِ » ( ص ٤٥ ) لِلطَّبْرَانِيِّ فِي « السَّنَةِ » .

فَلَعَلَّهُ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ ، فَقَدْ صَحَّحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي « مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى » ( ٦ / ٣٩١ ) قَائِلًا : « فَقَدْ ثَبَتَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ .. » وَذَكَرَهُ .  
( ٣ ) « صَحِيحُ مُسْلِمٍ » ( ٩١ ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ .



وجماله سبحانه على أربع مراتب : جمال الذات ، وجمال الصفات ، وجمال الأفعال ، وجمال الأسماء :  
فأسماءه كلها حسنى ، وصفاته كلها صفات كمال ، وأفعاله كلها حكمة ومصلحة وعدل ورحمة .

وأما جمال الذات وما هو عليه ؛ فأمز لا يُذكره سواه ولا يعلمه غيره ، وليس عند المخلوقين منه إلا تعريفات تعرف بها إلى من أكرمه من عباده ؛ فإن ذلك الجمال مضمون عن الأغيار ، محجوب بستر الرداء والإزار ؛ كما قال رسوله ﷺ فيما يحكي عنه : « الكبرياء ردائي والعظمة إزاري » <sup>(١)</sup> ، ولما كانت الكبرياء أعظم وأوسع ؛ كانت أحق باسم الرداء ؛ فإنه سبحانه الكبير المتعال ؛ فهو سبحانه العلي العظيم .

قال ابن عباس : « حجب الذات بالصفات ١٩ ! وحجب الصفات بالأفعال » .  
فما ظنك بجمال محجب بأوصاف الكمال ، وشتر بتعوت العظمة والجلال ١٩ .

ومن هذا المعنى يفهم بعض معاني جمال ذاته ؛ فإن العبد يترقى من معرفة الأفعال إلى معرفة الصفات ، ومن معرفة الصفات إلى معرفة الذات ، فإذا شاهد شيئاً من جمال الأفعال استدل به على جمال الصفات ، ثم استدل بجمال

( ١ ) رواه أحمد ( ٢ / ٢٤٨ و ٣٧٦ و ٤٢٧ و ٤٤٢ ) ، وأبو داود ( ٤٠٩٠ ) ، وابن ماجه ( ٢١٧٤ ) عن أبي هريرة بسند صحيح .  
وهو في « صحيح مسلم » ( ٢٦٢٠ ) عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعاً بنحوه .

الصفات على جمال الذات .

ومن ههنا يتبين أنه سبحانه له الحمد كله ، وأن أحدا من خلقه لا يحصي ثناء عليه ، بل هو كما أثنى على نفسه ، وأنه يستحق أن يعبد لذاته ، ويحب لذاته ويشكر لذاته ، وأنه سبحانه يحب نفسه ، ويثني على نفسه ، ويحمد نفسه ، وأن محبته لنفسه ، وحمده لنفسه ، وثنائه على نفسه ، وتوحيده لنفسه هو في الحقيقة الحمد والثناء والحب والتوحيد .

فهو سبحانه كما أثنى على نفسه وفوق ما يثني به عليه خلقه ، وهو سبحانه كما يحب ذاته يحب صفاته وأفعاله ، فكل أفعاله حسن محبوب ، وإن كان في مفعولاته ما يغيظه ويكرهه ؛ فليس في أفعاله ما هو مكروه مسخوط .

وليس في الوجود ما يحب لذاته ويحمد لذاته إلا هو سبحانه ، وكل ما يحب سواه ، فإن كانت محبته تابعة لمحبته سبحانه - بحيث يحب لأجله - ؛ فمحبته صحيحة ، وإلا فهي محبة باطلة .

وهذا هو حقيقة الإلهية ؛ فإن الإله الحق هو الذي يحب لذاته ويحمد لذاته ، فكيف إذا انضاف إلى ذلك إحسانه ، وإنعامه ، وجلته ، وتجاوزه ، وعفوه ، وبره ، ورحمته ؟!

فعلى العبد أن يعلم أنه لا إله إلا الله ؛ فيحبه ويحمده لذاته وكماله ، وأن يعلم أنه لا محسن على الحقيقة بأصناف النعم الظاهرة والباطنة إلا هو ؛ فيحبه لإحسانه وإنعامه ، ويحمده على ذلك ؛ فيحبه من الوجهين جميعا .

وكما أنه ليس كمثله شيء فليس كمحبته محبة ، والمحبة مع الخضوع هي العبودية التي خلق الخلق لأجلها <sup>(١)</sup> ؛ فإنها غاية الحب بغاية الدُّل ، ولا يصلح ذلك إلا له سبحانه ، والإشراك به في هذا هو الشرك الذي لا يغفره الله ، ولا يقبلُ لصاحبه عملاً .

وحمده يتضمن أصلين : الإخبار بحامده وصفات كماله ، والمحبة له عليها ، فمن أخبر بمحاسن غيره من غير محبة له لم يكن حامداً ، ومن أحبه من غير إخبار بمحاسنه لم يكن حامداً حتى يجمع الأمرين .

وهو سبحانه يحمده نفسه بنفسه ، ويحمده نفسه بما يُجره على السنة الحامدين له من ملائكته وأنبيائه ورُسُلِهِ وعباده المؤمنين ، فهو الحامد لنفسه بهذا وهذا ، فإنَّ حمدَهم له بمشيئته وإذنه وتكوينه ، فإنه هو الذي جعل الحامد حامداً ، والمسلم مسلماً ، والمصلّي مصلّياً ، والتائب تائباً ، فمنه ابتدأت النعم ، وإليه انتهت ، فابتدأت بحمده ، وانتهت إلى حمده ، وهو الذي ألهم عبده التوبة ، وفرّح بها أعظم الفرح ، وهي من فضله وجوده ، وألهم عبده الطاعة وأعانها عليها ، ثم أثابه عليها ، وهي من فضله وجوده .

وهو سبحانه غني عن كل ما سواه بكل وجه ، وما سواه فقير إليه بكل وجه ، والعبد مفتقر إليه لذاته في الأسباب والغايات ؛ فإنَّ ما لا يكون به : لا يكون ، وما لا يكون له : لا ينفع .

( ١ ) ولشيخنا المُصَنِّفُ الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية كتاب « العبودية » ، وهو مطبوع بتحقيقي .

## ٦ - فصل

### الزينة الحلال

وقوله في الحديث <sup>(١)</sup> : « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ » يتناول جمال الثياب المسؤول عنه في نفس الحديث ، ويدخل فيه بطريق العموم الجمال من كل شيء ؛ كما في الحديث الآخر : « إِنَّ اللَّهَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ » <sup>(٢)</sup> ، وفي « الصحيح » <sup>(٣)</sup> : « إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا » ، وفي « السنن » <sup>(٤)</sup> : « إِنَّ

( ١ ) هو المتقدم في الفصل السابق .

( ٢ ) أخرجه الترمذي ( ٢٧٩٩ ) ، وابن أبي الدنيا في « مكارم الأخلاق » ( ٨ ) ، والبيهقي في « مسنده » ( ٥١ - مسند سعد ) ، وأبو يعلى ( ٧٩٠ ) و ( ٧٩١ ) ؛ وابن جبان في « المجروحين » ( ٢٧٩ / ١ ) .

وقال ابن الجوزي في « العلل المتناهية » ( ٢ / ٢٢٣ - ٢٢٤ ) :

« هذا حديث لا يصح » .

وصرح بعلته الترمذي في « سننه » والحافظ ابن حجر في « المطالب العلية » ( ٢ / ٢٥٧ ) قائلًا : « فيه خالد بن إلياس ، وهو ضعيف » .

قلت : وقوله فيه في « التقريب » ( ١ / ٢١١ ) : « متروك الحديث » : أصح .  
فالحديث ضعيف جدًا .

( ٣ ) رواه مسلم ( ١٠١٥ ) عن أبي هريرة .

( ٤ ) رواه الترمذي ( ٢١٨ ) والطحاوي ( ٢٢٦١ ) ، وأحمد ( ٦٧٨ ) ، وابن أبي الدنيا في « الشكر » ( ٥١ ) ، و « التواضع » ( ١٥٧ ) ، وتمام في « الفوائد » ( ١٠٣٤ - ترتيبه ) ، والحاكم ( ١٣٥ / ٤ ) - وصححه - ، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

وقال المنذري في « الترغيب » ( ١٤٢ / ٣ ) : « ورواه إلى عمرو : محتج بهم في الصحيح » .  
فإسناده حسن .

الله يحبُّ أن يرى أثرَ نعمته على عبده ، وفيها (١) عن أبي الأحوص الجُشمي ، قال : رآني النبي ﷺ وعليَّ أطمارٌ (٢) ، فقال : « هل لك من مالٍ ؟ » قلت : نعم ، قال : « من أيِّ المالِ ؟ » قلتُ : من كلِّ ما أتى الله من الإبلِ والشَّاءِ ، قال : « فلتَرِ نعمته وكرامته عليك » .

فهو سبحانه يحبُّ ظهورَ أثرِ نعمته على عبده ؛ فإنه من الجمالِ الذي يحبُّه ، وذلك من شكرِه على نعمه ، وهو جمالٌ باطنٌ ، فيحبُّ أن يرى على عبده الجمالَ الظاهرَ بالنعمة ، والجمالَ الباطنَ بالشُّكرِ عليها .

ولحبيته سبحانه للجمالِ ؛ أنزلَ على عباده لباسًا وزينةً تُجَمِّلُ ظواهرهم ، وتَقْوِي تَجَمُّلَ بواطنهم فقال : ﴿ يا بني آدمَ قد أنزلنا عليكم لباسًا يُؤاري سَوَاتِيَكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ [ الاعراف : ٢٦ ] ، وقال في أهل الجنة : ﴿ ولقاهم نضرةٌ وسُرُورًا \* وجزاهم بما صبروا جنةً وحريراً ﴾ [ الإنسان : ١١ - ١٢ ] ؛ فجسَّلَ وجوههم بالنضرة ، وبواطنهم بالشُّرُورِ ، وأبدانهم بالحرير .

وهو - سبحانه - كما يحبُّ الجمالَ في الأقوالِ والأفعالِ واللباسِ والهيئة ، ييغضُ القبيحَ من الأقوالِ والأفعالِ والثيابِ والهيئة ، فيبغضُ القبيحَ وأهله ، ويحبُّ الجمالَ وأهله .

( ١ ) رواه الثَّسَالِي ( ٥٢٣٨ ) ، وأبو داود ( ٤٠٦٣ ) ، وأحمد ( ٤٧٣ / ٣ و ٤٧٤ ) ، والحاكم ( ١٨١ / ٤ ) .  
وسنده صحيح .

( ٢ ) أطمار ؛ جمع طمر ؛ وهو : الثوبُ الخَلِيقُ .

ولكن ضلّ في هذا الموضوع فريقان :

فريق قالوا : كل ما خلقه جميل ، فهو يحب كل ما خلقه ، ونحن نحب جميع ما خلقه ، فلا نبغض منه شيئا ، قالوا : ومن رأى الكائنات منه رآها كلها جميلة ! وأنشد مُنشدُهم :

وإذا رأيت الكائنات بعينهم فجميع ما يحوي الوجود مليح

واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ الذي أحسن كل شيء خلقه ﴾ [ السجدة : ٧ ] ، وقوله : ﴿ صنع الله الذي أتقن كل شيء ﴾ [ النمل : ٨٨ ] ، وقوله : ﴿ ما تَرَى في خلق الرحمن من تفاوت ﴾ [ الملك : ٣ ] ، والعارف عندهم يصرّح بإطلاق الجمال ، ولا يرى في الوجود قبيحا !

وهؤلاء قد عُذِمَت الغيرة لله في قلوبهم ، والبغض في الله والمعاداة فيه ، وإنكار المنكر ، والجهاذ في سبيله وإقامة حدوده ، ويرى جمال الصور من الذكور والإناث من الجمال الذي يحبه الله ، فيتعبدون بفسقهم ، وربما غلا بعضهم ، حتى يزعم أن معبوده يظهر في تلك الصورة ويحل فيها !! وإن كان اتحاديا قال : هي مظهر من مظاهر الحق ، ويسمّيها المظاهر الجمالية !!

#### □ من أنواع الجمال :

وقابلهم الفريق الثاني ؛ فقالوا : قد ذمّ الله سبحانه جمال الصور وتمائم القامة والخلق ، فقال عن المنافقين : ﴿ وإذا رأيتهم تُعجبك أجسامهم ﴾ [ المنافقون : ٤ ] ، وقال : ﴿ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثيا ﴾ [ مريم : ٧٤ ] ،

أي : أموالاً ومناظر ، قال الحسن : هو الصُّورُ <sup>(١)</sup> .

وفي « صحيح مسلم » <sup>(٢)</sup> عنه عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » .

قالوا : ومعلوم أنه لَمْ يَنْفِ نَظَرَ الإدراك ، وَإِنَّمَا نَفَى نَظَرَ المحبة .

قالوا : وقد حَرَّمَ علينا لباس الحرير والذهب وآنية الذهب والفضة ، وذلك من أعظم جمال الدنيا ، وقال : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنِيَكَ إِلَى مَا مَتَّعْتْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾ [ طه : ١٣١ ] ، وفي الحديث : « الْبِذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ » <sup>(٣)</sup> ، وقد ذَمَّ اللَّهُ الْمُسْرِفِينَ ، وَالشَّرْفُ كَمَا يَكُونُ فِي الطَّعَامِ وَالشُّرَابِ ، يَكُونُ فِي الْبِلَاسِ .

وفصل النزاع أَنْ يُقَالَ : الجمال في الصورة واللباس والهيئة ثلاثة أنواع : منه ما يحمد ، ومنه ما يُذَمُّ ، ومنه ما لا يتعلق به مدح ولا ذم :

فالمحمود منه : ما كَانَ لِلَّهِ ، وَأَعَانَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وتنفيذ أوامره والاستجابة له ؛ كما كَانَ النَّبِيُّ عليه السلام يتجمل للوفود <sup>(٤)</sup> ، وهو نظير لباس آية الحرب للقتال ،

( ١ ) « تفسير ابن كثير » ( ٥ / ٢٥٢ - ٢٥٣ ) . .

( ٢ ) ( برقم : ٢٥٦٤ ) .

( ٣ ) أخرجه ابن ماجه ( ٤١١٨ ) ، والحاكم ( ٩ / ١ ) ، وأبو داود ( ٤١٦١ ) عن أبي أمامة من طرق يقوِّي بعضها بعضاً .

ولشيخنا الألباني في « الصحيحة » ( ٣٤١ ) بحث طويل حوله ، فليراجع .

( ٤ ) في « صحيح البخاري » ( ٨٤٨ ) أَنَّ عُمَرَ أَخَذَ حُجَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ، وَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام ، فَقَالَ لَهُ : « اتَّجَعَ هَذِهِ ، تَجَمَّلُ بِهَا لِلْعِيدِ وَالْوُفُودِ » .

ولباس الحرير في الحرب والخيلاء فيه <sup>(١)</sup> ؛ فإن ذلك محمود إذا تضمن إعلاء كلمة الله ، ونصر دينه ، وغىظ عدوه .

والمذموم منه : ما كان للذنيا والرياسة ، والفخر والخيلاء والتوسل إلى الشهوات ، وأن يكون هو غاية العبد وأقصى مطلبه ؛ فإن كثيراً من النفوس ليس لها همة في سوى ذلك .

وأما ما لا يُحمد ولا يُذم : فهو ما خلا عن هذين القصدين وتجرد عن الوصفين . والمقصود : أن هذا الحديث الشريف مشتمل على أصلين عظيمين : فأولُهُ معرفة ، وآخرهُ سلوك ، فيعرف الله سبحانه بالجمال الذي لا يماثلهُ فيه شيء ، ويُفَعِّلُ بالجمال الذي يحبه من الأقوال والأعمال والأخلاق ، فيحب من عبده أن يُجَمِّلَ لسانه بالصدق ، وقلبه بالإخلاص والمحبة والإنابة والتوكل ، وجوارحه بالطاعة ، وبدنه بإظهار نعمه عليه في لباسه ، وتطهيره له من الأنجاس ، والأحداث ، والأوساخ ، والشعور المكروهة ، والختان ، وتقليم الأظفار .

فيعرفهُ بالجمال الذي هو وصفهُ ، ويعبده بالجمال الذي هو شَرُّهُ ودينهُ . فجمعَ الحديث قاعدتين : المعرفة والسلوك .

( ١ ) كما زوي في حديث أبي دُجَانَةَ أَنَّهُ كَانَ يَخْتَالُ فِي مِشْيَتِهِ بَيْنَ الصُّفَيْنِ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ لَهُ ﷺ : « إِنَّهَا مِشْيَةٌ يُغَضُّهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ » . رواه الطبراني في « الكبير » ( ٦٥٨ ) بسند فيه مجاهيل ، كما قال الهيثمي في « المجمع » ( ١٠٩ / ٦ ) .

وله طريق آخر : فأخرجه ابن إسحاق في « اسيرة » ( ٩٧ / ٣ ) ، ومن طريقه البيهقي في « الدلائل » ( ٢٢٣ / ٣ ) بسند مرسل . فلعلهُ يتقوى به ، والله أعلم .



## ٧ - فصل

## معرفة الله بين إيمان اللوحنيين وإيمان المشركين

معرفة الله سبحانه نوعان :

الأول : معرفة إقرار ؛ وهي التي اشترك فيها الناس ؛ البر والفاجر ، المطيع والعاصي .

والثاني : معرفة توجب الحياء منه ، والمحبة له ، وتعلق القلب به ، والشوق إلى لقائه ، وخشيته ، والإنابة إليه ، والأنس به ، والفرار من الخلق إليه . وهذه هي المعرفة الخاصة الجارية على لسان القوم <sup>(١)</sup> .

وتفاوتهم فيها لا يُحصيه إلا الذي عرفهم بنفسه ، وكشف لقلوبهم من معرفته ما أخفاه عن سواهم ، وكل أشار إلى هذه المعرفة بحسب مقامه ، وما كُشف له منها .

وقد قال أعرف الخلق به : « لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » <sup>(٢)</sup> ، وأخبر <sup>(٣)</sup> أنه سبحانه يفتح عليه يوم القيامة من محامده بما لا يحسنه الآن .

( ١ ) من الزهاد والعباد .

( ٢ ) قطعة من حديث رواه مسلم ( ٤٩٦ ) عن عائشة رضي الله عنها .

( ٣ ) أي : النبي صلوات الله وسلامه عليه ؛ كما في حديث الشفاعة الذي رواه البخاري

( ٤٢٠٦ ) ، ومسلم ( ١٩٣ ) عن أنس رضي الله عنه .

□ أبواب المعرفة :

ولهذه المعرفة بابان واسمان :

الباب الأول : التفكير والتأمل في آيات القرآن كلها ، والفهم الخاص عن الله ورسوله .

والباب الثاني : التفكير في آياته المشهودة ، وتأمل حكمته فيها وقدرته ولطفه وإحسانه وعدله وقيامه بالقسط على خلقه .

وجماع ذلك : الفقه في معاني أسمائه الحسنى ، وجلالها وكمالها ، وتفريده بذلك ، وتعلقها بالخلق والأمر ، فيكون فقيها في أوامره ونواهيه ، فقيها في قضائه وقدره ، فقيها في أسمائه وصفاته ، فقيها في الحكم الديني الشرعي والحكم الكوني القدري .

و ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ [ الحديد :

٢١ ] .



## ٨ - فصل

### تفاوت الناس في التوحيد

التوحيد أَلَطُّ شيءٍ ، وَأَنْزَهُهُ ، وَأَنْظَفُهُ ، وَأَصْفَاهُ ، فَأَدْنَى شيءٍ يَخْدِشُهُ وَيُدْنِسُهُ وَيؤْثِّرُ فِيهِ ، فَهُوَ كَأَيْضِ ثَوْبٍ يَكُونُ ؛ يؤْثِّرُ فِيهِ أَدْنَى أَثَرٍ ، وَكَالْمِرَآةِ الصَّافِيَةِ جَدًّا ؛ أَدْنَى شيءٍ يؤْثِّرُ فِيهَا ، وَلِهَذَا تُشَوِّشُهُ اللَّحْظَةُ وَاللَّفْظَةُ وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ ، فَإِنْ بَادَرَ صَاحِبُهُ وَقَلَعَ ذَلِكَ الْأَثَرَ بَصْدِهِ ، وَإِلَّا : اسْتَحْكَمَ وَصَارَ طَبَعًا يَتَعَسَّرُ عَلَيْهِ قَلْعُهُ .

وهذه الآثار والطبوع التي تحصل فيهِ ؛ منها ما يكون سريع الحصول سريع الزوال ، ومنها ما يكون سريع الحصول بطيء الزوال ، ومنها ما يكون بطيء الحصول سريع الزوال ، ومنها ما يكون بطيء الحصول بطيء الزوال .

### □ التوحيد والذنوب :

ولكن ؛ مِنْ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ تَوْحِيدُهُ كَبِيرًا عَظِيمًا ، يَنْغَمِرُ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْ تِلْكَ الْأَثَارِ <sup>(١)</sup> ، وَيَسْتَحِيلُ <sup>(٢)</sup> فِيهِ بِمَنْزِلَةِ الْمَاءِ الْكَثِيرِ الَّذِي يَخَالِطُهُ أَدْنَى نَجَاسَةٍ أَوْ وَسَخٍ ، فَيَغْتَرُّ بِهِ صَاحِبُ التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ دُونَهُ ، فَيَخْلُطُ تَوْحِيدَهُ الضَّعِيفَ بِمَا خَلَطَ

( ١ ) وَمِنْ دُرَرِ كَلَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ - قَوْلُهُ : « كَثَرَةُ الذُّنُوبِ مَعَ صِحَّةِ التَّوْحِيدِ ، خَيْرٌ مِنْ قَلَّةِ الذُّنُوبِ مَعَ فُسَادِ التَّوْحِيدِ » .

( ٢ ) أَيِ : يَتَحَوَّلُ .

به صاحب التوحيد العظيم توحيدَه ، فيظهرُ من تأثيره فيه ما لم يظهرُ في التوحيد الكثير .

وأيضاً ؛ فإنَّ المحلَّ الصافي جدًّا يظهرُ لصاحبه ممَّا يَدْنُسُهُ ما لا يظهرُ في المحلِّ الذي لم يبلغْ في الصفاءِ مبلغه ، فيتداركُه بالإزالة دونَ هذا ؛ فإنَّه لا يشعرُ به .

وأيضاً ؛ فإنَّ قوةَ الإيمانِ والتوحيدِ ؛ إذا كانت قويةً جدًّا أحوالتِ الموادِّ الرديئةَ وقَهَرَتْها ، بخلافِ القوةِ الضعيفةِ .

وأيضاً ؛ فإنَّ صاحبَ المحاسنِ الكثيرةِ والغامرةِ للسيئاتِ يُسامَحُ بما لا يُسامَحُ به مَنْ أتى مثلَ تلكَ السيئاتِ ، وليست له مثلُ تلكَ المحاسنِ <sup>(١)</sup> ، كما قيل :

وإذا الحبيبُ أتى بذنبٍ واحدٍ جاءت محاسنُهُ بألفِ شفيعٍ

وأيضاً ؛ فإنَّ صدقَ الطلبِ ، وقوةَ الإرادةِ ، وكمالَ الانقيادِ يُحيلُ تلكَ العوارضَ والغواشيَ الغريبةَ إلى مقتضاهِ ومُوجِبِهِ ، كما أنَّ الكذبَ ، وفسادَ القصدِ ، وضعفَ الانقيادِ يُحيلُ الأقوالَ والأفعالَ الممدوحةَ إلى مقتضاهِ ومُوجِبِهِ ، كما يُشاهدُ ذلكَ في الأخلاطِ الغالبةِ ، وإحالتها - لصالحِ الأغذية - إلى طبيعتها .



( ١ ) القاعدة في اعتبارِ ذلك : سلامةُ المنهجِ ، ووضوحُ التصوُّرِ ، وصفاءُ الاعتقادِ .

## ٩ - فصل

### فوائد التوحيد في الدنيا والآخرة

التوحيد مَفْرَعٌ <sup>(١)</sup> أعدائه وأوليائه :

فَأَمَّا أعداؤه : فَيُنَجِّيهِم من كُربِ الدنيا وشدائدها ؛ ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ تَخْلِصِينَا لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [ العنكبوت : ٦٥ ] .

وَأَمَّا أوليائه : فَيُنَجِّيهِم من كُربَاتِ الدنيا والآخرة وشدائدها ، ولذلك فِرْعَ إليه يونسُ فَنَجَّاهُ اللَّهُ من تلكَ الظلماتِ ، وفِرْعَ إليه أتباعُ الرُّسُلِ ، فَجُجُوا به مما عُدُّبَ به المشركون في الدنيا ، وما أُعِدَّ لهم في الآخرة .

وَلَمَّا فِرْعَ إليه فرعونُ عند معاينةِ الهلاكِ ، وإدراكِ الغرقِ ؛ لم ينفعه <sup>(٢)</sup> ؛ لِأَنَّ الإِيمَانَ عِنْدَ الْمَعَانِيَةِ لَا يُقْبَلُ .

( ١ ) هو ما يُلَجَأُ إليه .

( ٢ ) يُشِيرُ إلى قوله تعالى : ﴿ وَجَاوَزْنَا بَيْنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتُ قَبْلُ وَكُنْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ بِيَدِيكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقْتَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾ [ يونس : ٩٠ - ٩٢ ] .

وانظر - لريادة الفائدة - « المحرر الوجيز » ( ٩ / ٨٨ ) ، و « نظم الدرر » ( ٩ / ١٨٤ ) ،

و « رُوح المعاني » ( ١١ / ١٨٢ ) .

□ التوحيدُ سبيلُ النجاة :

هذه سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ ، فَمَا دُفِعَتْ شِدَائِدُ الدُّنْيَا بِمَثَلِ التَّوْحِيدِ ، وَلِذَلِكَ كَانَ دَعَاءُ الْكَرْبِ بِالتَّوْحِيدِ <sup>(١)</sup> ، وَدَعْوَةُ ذِي التَّوْنِ <sup>(٢)</sup> الَّتِي مَا دَعَا بِهَا مَكْرُوبٌ إِلَّا فَرَّجَ اللَّهُ كَرْبَهُ بِالتَّوْحِيدِ .

فلا يُلقَى في الكُربِ العظامِ إِلَّا الشُّرْكُ ، ولا يُنْجِي منها إِلَّا التَّوْحِيدُ ، فهو مَفْرَعُ الْخَلِيقَةِ وِملجؤها ، وَحِصْنُهَا وَغِيَاثُهَا .  
وبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .



(١) كما رواه البخاري (٦٣٤٦) ، ومسلم (٢٧٣٠) عن ابن عباس .  
 (٢) كما رواه الترمذي (٣٥٠٠) ، وأحمد (١ / ١٧٠) ، والطبراني في « الدعاء »  
 (١٢٤) ، والحاكم (١ / ٥٠٥) عن سعد بن أبي وقاص .  
 وحسنه الحافظ ابن حجر في « الأمالي » ، كما في « شرح الأذكار » (٤ / ١١) .

## ١٠ - فصل

### حقّ العبوديّة ومراتبها

لله سبحانه على عبده أمرٌ أمرٌ به ، وقضاءٌ يقضيه عليه ، ونعمةٌ يُنعمُ بها عليه ، فلا ينفكُ من هذه الثلاثة .

والقضاء نوعان : إمّا مصائب ، وإمّا معائب .

وله عليه عبوديّةٌ في هذه المراتب كلّها .

فأحبُّ الخلقِ إليه من عرفَ عبوديّته في هذه المراتب ووقاها حقّها ، فهذا أقربُ الخلقِ إليه .

وأبعدُهم منه من جهلَ عبوديّته في هذه المراتب كلّها .

فعبوديّةُ في الأمر : امتثالُهُ ؛ إخلاصًا واقتداءً برسولِ الله ﷺ ، وفي النهي : اجتنابُهُ ؛ خوفًا منه وإجلالًا ومحبةً .

وعبوديّةُ في قضاءِ المصائب : الصبرُ عليها ، ثمّ الرضا بها ، وهو أعلى منه ، ثمّ الشكرُ عليها ، وهو أعلى من الرضا ، وهذا إمّا يتأتّى منه إذا تمكّنَ حُبُّه من قلبه ، وعَلِمَ حَسَنَ اختيارِهِ له وبرّةَ به ، ولطفَهُ به ، وإِحسانَهُ إليه بالمصيبة ، وإنْ كَرِهَ المصيبة .

وعبوديته في قضاء المعاييب : المبادرة إلى التوبة منها ، والتنصل والوقوف في مقام الاعتذار والانكسار ، علماً بأنه لا يرفعها عنه إلا هو ، ولا يقيه شرها سواه ، وأنها إن استمرت أهدته من قريب ، وطردته من بايه ، فيراها من الضر الذي لا يكشفه غيره ، حتى إنه ليراهها أعظم من ضر البدن .

فهو عائد برضاه من سخطه ، ويعفوه من عقوبته ، وبه منه ، مستجير ومتجئ إليه ، يعلم أنه إذا تخلى عنه وخلّى بينه وبين نفسه فعنده أمثالها وشر منها ، وأنه لا سبيل له إلى الإقلاع والتوبة إلا بتوفيقه وإعانتيه ، وأن ذلك بيده سبحانه لا بيد العبد .

فهو أعجز وأضعف وأقل من أن يوفق نفسه ، أو يأتي بمرضاة سيده بدون إذنه ومشيتيه وإعانتيه ، فهو ملتجئ إليه ، متضرع ذليل مسكين ، ملق نفسه بين يديه ، وطريح بيايه ، مستخذ<sup>(١)</sup> له ، أذل شيء وأكسره له وأفقره وأحوجّه إليه ، وأرغبه فيه وأحبّه فيه ، ولا له ولا به ولا منه ، وأن الخير كله لله وفي يديه وبه ومنه ، فهو ولي نعمته ، ومبتدئه بها من غير استحقاق ، ومجريها عليه مع تقبّله إليه بإعراضه وغفله ومعصيته .

فحظه سبحانه : الحمد والشكر والثناء ، وحظ العبد : الذم والنقص والعيب ، قد استأثر بالحمد والمدح والثناء ، وولى العبد الملامة والنقائص والعيوب ، فالحمد كله له ، والخير كله في يديه ، والفضل كله له ، والثناء كله له ، والمِنَّة كلها له : فمنه الإحسان ، ومن العبد الإساءة ، ومنه التودّد إلى العبد ينعمه ، ومن العبد

(١) أي : ذليل متعسّك .



التبغُّضُ إليه بمعاصيه ، ومنه النصُّحُ لعبده ، ومن العبد الغشُّ له في معاملته .  
وأما عبودية النعم : فمعرفةُها والاعترافُ بها أولاً ، ثم العيادُ به أن يقع  
في قلبه نسبتها وإضافتها إلى سواه ، وإن كان سبباً من الأسباب ؛ فهو مُسَبِّبُهُ  
ومقيِّمُهُ ، فالنعمَةُ منه وحده بكلِّ وجهٍ واعتبارٍ ، ثم الثناءُ بها عليه ، ومحَبَّتُهُ عليها ،  
وشكرُهُ بأنَّ يستعملها في طاعته .

ومن لطائف التعبدِ بالنَّعمِ : أنَّ يستكثرَ قليلها عليه ، ويستقلَّ كثيرَ شكره  
عليها ، ويعلمَ أنَّها وصلت إليه من سيِّده من غيرِ ثمنٍ بذلَّهُ فيها ، ولا وسيلةٍ منه  
توسَّل بها إليه ، ولا استحقاقٍ منه لها ، وأنَّها لله في الحقيقة لا للعبدِ ، فلا تزيدهُ  
النَّعمُ إلَّا انكساراً ودُّلاً ، وتواضعاً ومحَبَّةً للمنعِمِ ، وكلَّما جدَّدَ له نعمةٌ ؛ أحدثَ  
لها عبوديةً ومحَبَّةً وخضوعاً ودُّلاً ، وكلَّما أحدثَ له قبضاً ؛ أحدثَ له رضىً ،  
وكلَّما أحدثَ ذنباً ؛ أحدثَ له توبةً وانكساراً واعتذاراً ، فهذا هو العبدُ الكَيِّسُ ،  
والعاجزُ <sup>(١)</sup> بمعزلٍ عن ذلك .

وبالله التوفيقُ .



( ١ ) ويُروى : « الكَيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ » ، والعاجزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ  
هَوَاهَا ، وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِيَّ » .  
رواه الترمذِيُّ ( ٢٤٦١ ) ، وابن ماجه ( ٤٢٦٠ ) عن شدَّاد بن أوس ؛ بسند فيه : أبو بكر  
ابن أبي مریم ، وهو ضعيف .

## ١١ - فصل

### التوحيد والعبودية

في « المسند » و « صحيح أبي حاتم » <sup>(١)</sup> من حديث عبدالله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أصاب عبدا هم ولا حزن ، فقال : اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمك ، ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهب همي ، وإلا أذهب الله همه وغمه ، وأبدله مكانه فرحا » ، قالوا : يا رسول الله ! أفلا نتعلمهن ؟ قال : « بلى ، ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن » .

فتضمن هذا الحديث العظيم أمورا من المعرفة والتوحيد والعبودية :

منها أن الداعي به صدر سؤاله بقوله : « إني عبدك ابن عبدك ابن أمك » ، وهذا يتناول من فوقه من آبائه وأمهاته إلى أبويه آدم وحواء ، وفي ذلك

(١) رواه أحمد في « المسند » ( ١ / ٣٩١ و ٤٥٢ ) وابن جبان ( ٩٧٢ ) ، وأبو يعلى ( ٥٢٩٧ ) ، والحاكم ( ١ / ٥٠٩ - ٥١٠ ) ، وابن الشثني في « عمل اليوم والليلة » ( ٣٤٠ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١٠٣٥٢ ) ، والحاثر بن أبي أسامة في « مسنده » ( ١٠٦٣ - زوائده ) بسند صحيح .

تملُّق له واستخداؤه<sup>(١)</sup> بين يديه ، واعترافُ بآئه مملوكه وآبائه ممالكه ، وأنَّ العبدَ ليس له غيرُ بابِ سيِّده وفضليه وإحسانه ، وأنَّ سيِّده إنَّ أهمَّله وتخلَّى عنه هلك ، ولم يُؤْروه أحدٌ ولم يعطفْ عليه ، بل يضيغُ أعظمَ ضيعة .

فتحت هذا الاعترافُ : إني لا غنى بي عنكَ طرفة عين ، وليس لي منْ أعودُ به وألودُ به غيرُ سيدي الذي أنا عبده .

وفي ضمِّن ذلك : الاعترافُ بآئه مريبوت مدبِّر مأمورٍ منهجي ، إنما يتصرفُ بحكمِ العبودية ، لا بحكمِ الاختيارِ لنفسه .

فليس هذا شأنُ العبدِ ، بل شأنُ المملوك والأحرار ، وأما العبيدُ : فتصرفهم على منحصرِ العبودية ، فهؤلاء عبيدُ الطاعة المضافون إليه سبحانه في قوله : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ [الإسراء : ٦٥] ، وقوله : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ [الفرقان : ٦٣] .

ومن عداهم : عبيدُ القهر والربوبية ، فإضافتهم إليه كإضافة سائر البيوت إلى ملكه<sup>(٢)</sup> ، وإضافة أولئك كإضافة البيت الحرام إليه ، وإضافة ناقته إليه ، وداره - التي هي الجنة - إليه ، وإضافته عبودية رسوله إليه بقوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ [البقرة : ٢٣] ، ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾ [الإسراء : ١] ، ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ [الجن : ١٩] .



( ١ ) هو والتذلُّل والانكسار .

( ٢ ) أي : ليست إضافة مبنية على الطاعة ، وإنما هي إضافة مبنية على الملك والاعتدال .

## ١٢ - فصل

### معنى العبودية ، وتحريرها

وفي التحقيق بمعنى قوله : « إني عبدك » <sup>(١)</sup> التزام عبوديته من الذل والخضوع والإنابة ، وامتنال أمر سيده ، واجتناب نهيه ، ودوام الافتقار إليه واللجأ إليه ، والاستعانة به ، والتوكل عليه ، وعياد العبد به ، ولياذه به ، وأن لا يتعلق قلبه بغيره ؛ محبة وخوفا ورجاء .

وفيه أيضا : إني عبد من جميع الوجوه ؛ صغيرا وكبيراً ، حياً وميتاً ، مطيعاً وعاصياً ، معافى ومبتلى ؛ بالروح والقلب ، واللسان والجوارح .

وفيه أيضا : إن مالي ونفسي ملك لك ؛ فإن العبد وما يملك لسيده .

وفيه أيضا : إنك أنت الذي مننت علي بكل ما أنا فيه من نعمة ، فذلك كله من إنعامك على عبدك .

وفيه أيضا : إني لا أتصرف فيما خولتني من مالي ونفسي إلا بأمرك ، كما لا يتصرف العبد إلا بإذن سيده ، وإني لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعا ، ولا موتاً ولا حياة ولا ثوراً ، فإن صبح له شهود ذلك ؛ فقد قال : إني عبدك ، حقيقة .

ثم قال : « ناصيتي بيدك » <sup>(١)</sup> ؛ أي : أنت المتصرف في تصرفني كيف

( ١ ) هو قطعة من الحديث السابق .

تشاء ، لست أنا المتصرف في نفسي .

وكيف يكون له في نفسه تصرف ؛ من نفسه بيد ربه وسيده ، وناصيته بيده ، وقلبه بين إصبعين من أصابعه <sup>(١)</sup> ، وموته وحياته ، وسعادته وشقاوته ، وعافيته وبلاؤه كله إليه سبحانه ، ليس إلى العبد منه شيء ، بل هو في قبضة سيده : أضعف من مملوك ضعيف حقير ، ناصيته بيد سلطان قاهر مالك له تحت تصرفه وقهره ، بل الأمر فوق ذلك ١٢

ومتى شهد العبد أن ناصيته ، ونواصي العباد كلها بيد الله وحده يصرفهم كيف يشاء ؛ لم يخفهم بعد ذلك ، ولم يزعجهم ، ولم ينزلهم منزلة المالكين ، بل منزلة عبيد مقهورين مريوين ، المتصرف فيهم سواهم ، والمدبر لهم غيرهم .

فمن شهد نفسه بهذا المشهد صار فقره وضروره إلى ربه وصفا لازما له ، ومتى شهد الناس ؛ كذلك لم يفتقر إليهم ، ولم يعلق أمله ورجاءه بهم ، فاستقام توحيده وتوكله وعبوديته .

ولهذا قال هود لقومه : ﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [ هود : ٥٦ ] .

وقوله : « ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك » <sup>(٢)</sup> ، تضمن هذا الكلام أمرين :

( ١ ) ورد هذا المعنى في حديث رواه مسلم في « صحيحه » ( ٢٦٥٤ ) عن عبدالله بن

عثرو بن العاص .

( ٢ ) قطعة من حديث ابن مسعود المتقدم تخريجها قبل .

أحدهما : مَضَاءُ <sup>(١)</sup> حَكِيمِهِ فِي عِبَادِهِ .

والثاني : يتضمَّنُ حمْدَهُ وَعَدْلَهُ ، وهو سبحانه له الملكُ وله الحمدُ .

وهذا معنى قولِ نبيِّه هودَ : ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ ، ثمَّ قَالَ : ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ؛ أي : مع كونه مالِكًا قَاهِرًا مُتَصَرِّفًا فِي عِبَادِهِ ، نَوَاصِيَهُمْ بِيَدِهِ ؛ فهو على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ ، وهو العدلُ الذي يتصرَّفُ بِهِ فِيهِمْ ، فهو على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ فِي قَوْلِهِ وَفِعْلِهِ ؛ وَقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ ؛ وَأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، وَثَوَائِهِ وَعِقَابِهِ ؛ فَخَبَرَهُ كُلُّهُ صِدْقٌ ، وَقَضَاؤُهُ كُلُّهُ عَدْلٌ ، وَأَمْرُهُ كُلُّهُ مُصْلِحَةٌ ، وَالَّذِي نَهَى عَنْهُ كُلَّهُ مَفْسَدَةٌ ، وَثَوَائِهِ لِمَنْ يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ ؛ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ ، وَعِقَابُهُ لِمَنْ يَسْتَحِقُّ الْعِقَابَ ؛ بِعَدْلِهِ وَحُكْمَتِهِ .



( ١ ) هُوَ تَفَادُّهُ وَتَقَرُّدُهُ .

## ١٣ - فصل

## التمايز بين الإشراف والتمريض

وفرق بين الحكم والقضاء ، وجعل المضاء للحكم ، والعدل للقضاء ؛ فإنَّ حكمه سبحانه يتناول حكمه الديني الشرعي ، وحكمه الكوني القدري ، والنوعان نافذان في العبد ماضيان فيه ، وهو مَقهورٌ تحت الحكمين قد مضيا فيه ونفذا فيه شاء أم أبى ، لكنَّ الحكم الكوني لا يمكنه مخالفته ، وأما الديني الشرعي ؛ فقد يخالفه <sup>(١)</sup> .

ولما كان القضاء هو الإتمام والإكمال - وذلك إنما يكون بعد مضيئه ونفوذه - قال : « عدلٌ في قضاؤك » <sup>(٢)</sup> ؛ أي : الحكم الذي أكملته وأتممته ونفذته في عبدك : عدلٌ منك فيه .

وأما الحكم ؛ فهو ما يحكم به سبحانه ، وقد يشاء تنفيذه ، وقد لا يُنفَّذه ، فإنَّ كانَ حكمًا دينيًا ؛ فهو ماضٍ في العبد ، وإنَّ كانَ كونيًا فإنَّ نفذه سبحانه مضى فيه ، وإنَّ لم يُنفَّذه ؛ اندفع عنه ، فهو سبحانه يُضَي ما يقضي به ، وغيره قد

( ١ ) ومن تأمل الفرق بين الحكم الكوني والحكم الشرعي ؛ ظهرت له خفايا مسألة القضاء والقدر بوضوح وجلاء .

( ٢ ) ما يزال الكلام في شرح حديث ابن مسعود .

يقضي بقضاء ، ويقدر أمرًا ، ولا يستطيع تنفيذه ، وهو سبحانه يقضي ويمضي ، فله القضاء والإمضاء .

وقوله : « عدلٌ في قضاؤك » : يتضمَّن جميع أفضيته في عبده ، من كلِّ الوجوه ؛ من صحَّة وسُقْم ، وغنى وفقر ، ولذة وألم ، وحياة وموت ، وعقوبة ونجاة ، وغير ذلك ، قال تعالى : ﴿ وما أصابكم من مُصيبَةٍ فبما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [ الشورى : ٣٠ ] ، وقال : ﴿ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴾ [ الشورى : ٤٨ ] ، فكلُّ ما يَقضي على العبد ؛ فهو عدلٌ فيه .

#### □ أقوال الصَّوائف في القدر :

فإن قيل : فالمعصية عندكم بقضائه وقدره ! فما وجه العدل في قضائها ؟ فإنَّ العدل في العقوبة عليها غير ظاهر !!

قيل : هذا سؤال له شأن ، ومن أجله زعمت طائفة <sup>(١)</sup> أنَّ العدل هو المقدور ، والظلم ممنوع لذاته ، قالوا : لأنَّ الظلم هو التصرف في مُلك الغير ، والله له كلُّ شيء ، فلا يكون تصرفه في خلقه إلا عدلاً !!

وقالت طائفة <sup>(٢)</sup> : بل العدل أنَّه لا يعاقب على ما قضاه وقدره ، فلمَّا حسن منه العقوبة على الذنب ؛ علم أنَّه ليس بقضائه وقدره ، فيكون العدل هو جزاءه

( ١ ) هم الجبرية .

( ٢ ) هم المعتزلة .

وانظر بيان ذلك فيما يأتي من كلام المصنِّف في ختام هذا المبحث .



على الذنب بالعقوبة والذم ؛ إما في الدنيا وإما في الآخرة !!

وصُغِبَ على هؤلاء الجمع بين العدل وبين القدر ، فرعموا أن من أثبت القدر لم يمكنه أن يقول بالعدل ، ومن قال بالعدل ؛ لم يمكنه أن يقول بالقدر .

كما صُغِبَ عليهم الجمع بين التوحيد وإثبات الصفات ، فرعموا <sup>(١)</sup> أنهم لا يمكنهم إثبات التوحيد إلا بإنكار الصفات ، فصار توحيدهم تعطيلًا ! وعدلهم تكذيبًا بالقدر !

وأما أهل السنة : فهم مُثَبِّتُونَ لِلْأَمْرَيْنِ ، وَالظُّلْمَ عِنْدَهُمْ هُوَ وَضْعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ؛ كَتَعْدِيبِ الْمَطِيعِ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ ، وَهَذَا قَدْ نَزَّهَ اللَّهُ نَفْسَهُ عَنْهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ - وَإِنْ أَضِلُّ مَنْ شَاءَ ، وَقَضَى بِالْمَعْصِيَةِ وَالْغَيِّ عَلَى مَنْ شَاءَ - ؛ فَذَلِكَ مُحَضُّ الْعَدْلِ فِيهِ ؛ لِأَنَّهُ وَضَعَ الْإِضْلَالَ وَالْخُذْلَانَ فِي مَوْضِعِهِ اللَّائِقِ بِهِ ، كَيْفَ وَمِنْ أَسْمَائِهِ الْحَسَنَى ( الْعَدْلُ ) <sup>(٢)</sup> الَّذِي كُلُّ أَعْمَالِهِ وَأَحْكَامِهِ سِدَادٌ وَصَوَابٌ وَحَقٌّ ؟!

وهو سبحانه قد أوضح السبل ، وأرسل الرُّسُلَ ، وأنزل الكتب ، وأزاع

( ١ ) هم المعتزلة - أَيْضًا - .

( ٢ ) قَالَ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْطُبِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي كِتَابِهِ « الْأَسْنَى فِي شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى » ( ١ / ٤٤١ ) عَادًا هَذَا الْاسْمَ مِنْ أَسْمَائِهِ : « قَالَ اللَّهُ الْعَظِيمُ : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ وَإِذَا كَانَتْ كَلِمَاتُهُ الْعَدْلَ ؛ فَهُوَ الْعَدْلُ ؛ لِأَنَّ كَلِمَاتِهِ هِيَ كَلَامُهُ ، وَكُلُّ فِعْلٍ مِنْ أَعْمَالِهِ إِنَّمَا يَقَعُ بِكَلَامِهِ ؛ فَكَلَامُهُ صِدْقٌ » ١.هـ

العلل ، ومكّن من أسباب الهداية والطاعة بالأسماع والأبصار والعقول ، وهذا عدله ، ووفق من شاء بمزيد عناية ، وأراد من نفسه أن يُعينه ويُوفقه ، فهذا فضله ، وخذل من ليس بأهل لتوفيقه وفضله ، وخلّى بينه وبين نفسه ، ولم يُردّ سبحانه من نفسه أن يُوفقه فقطع عنه فضله ، ولم يخرمه عدله .

وهذا نوعان :

أحدهما : ما يكون جزاءً منه للعبد على إعراضه عنه ، وإثارة عدوه في الطاعة ، والموافقة عليه ، وتناسي ذكره وشكره ، فهو أهل أن يخذله ويتخلّى عنه .  
والثاني : أن لا يشاء له ذلك ابتداءً ؛ لما يعلم منه أنه لا يعرف قدر نعمة الهداية ، ولا يشكره عليه ، ولا يُثني عليه بها ولا يحبه ، فلا يشاؤها له لعدم صلاحية محلّه .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ [ الأنعام : ٥٣ ] ، وقال : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ [ الأنفال : ٢٣ ] .

فإذا قضى على هذه النفوس بالضلال والمعصية ؛ كان ذلك محض العدل ، كما إذا قضى على الحية بأن تُقتل ، وعلى العقرب ، وعلى الكلب العقور <sup>(١)</sup> ؛

( ١ ) أما قتل الحية ؛ فقد روى البخاري ( ١٨٣٠ ) عن ابن مسعود أن حية وثبت عليهم - بينما هم مع النبي ﷺ في غار بمنى - ، فقال ﷺ : « اقتلوها » .

وأما العقرب والكلب العقور ؛ ففي « صحيح البخاري » ( ١٨٢٨ ) ، و « صحيح مسلم » ( ١٢٠٠ ) عن حفصة أن النبي ﷺ قال : « خمس من الدواب لا يخرج على من قتلهن ... » =

كَانَ ذَلِكَ عَدْلًا فِيهِ ، وَإِنْ كَانَ مَخْلُوقًا عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ .

وقد استوفينا الكلام في هذا في كتابنا الكبير في القضاء والقدر <sup>(١)</sup> .

والمقصود أن قوله ﷺ : « ماضٍ فِي حُكْمِكَ ، عَدْلٌ فِي قِضَاؤِكَ » ردٌّ على الطائفتين :

القدرية الذي ينكرون عموم أقضية الله في عبده ، ويُخرجون أفعال العباد عن كونها بقضائه وقدره ، ويردُّون القضاء إلى الأمر والنهي .

وعلى الجبرية الذين يقولون : كلُّ مقدورٍ عدلٌ ، فلا يبقى لقوله : « عدلٌ فِي قِضَاؤِكَ » فائدة ؛ فإنَّ العدلَ عندهم كلُّ ما يمكنُ فعله ، والظلم هو المحالُّ لذاته ، فكأنه قال : ماضٍ ونافذٌ فِي قِضَاؤِكَ ! وهذا هو الأوَّلُ بعينه .



= فذكرهما بين ضميمهم .

( فائدة ) : قال الإمام مالك في « الموطأ » ( ١ / ٣٥٧ ) : « الكلبُ العقورُ : كلُّ ما عَقَرَ

النَّاسُ ، وَعَدَا عَلَيْهِمْ ، وَأَخَافَهُمْ ؛ مِثْلُ الْأَسَدِ ، وَالنَّمِرِ ، وَالْفَهْدِ ، وَالذَّبِّ » .

( ١ ) هو كتاب « شفاء العليل » فانظر ( ٢ / ٢٧١ - ٢٧٩ ) منه .



فتضمّن الدعاء أن يُحيي قلبه بربيع القرآن ، وأن يُنور به صدره ، فتجتمع له الحياة والنور ، قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْنًا فَأَخِينَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [ الأنعام : ١٢٢ ] .

ولما كان الصدر أوسع من القلب ؛ كان النور الحاصل له يسري منه إلى القلب ؛ لأنه قد حصل لما هو أوسع منه .

ولما كانت حياة البدن والجوارح كلها بحياة القلب تسري الحياة منه إلى الصدر ، ثم إلى الجوارح ؛ سأل الحياة له بالربيع الذي هو مادتها .

ولما كان الحزن والهم والغم يضاد حياة القلب واستنارته ؛ سأل أن يكون ذهابها بالقرآن ؛ فإنها أخرى أن لا تعود ، وأما إذا ذهبت بغير القرآن ؛ من صحة ، أو دنيا ، أو جاه ، أو زوجة ، أو ولد ؛ فإنها تعود بذهاب ذلك .

والمكروه الوارد على القلب : إن كان من أمر ماض ؛ أحدث الحزن ، وإن كان من مستقبل ؛ أحدث الهم ، وإن كان من أمر حاضر ؛ أحدث الغم <sup>(١)</sup> . والله أعلم .



( ١ ) فتسأل العبد ربه لإذهاب هذه كلها ، حتى يضافق له قلبه ؛ ماضيا ، وحاضرا ، ومستقبلا .

## ١٥ - فصل

### الإنسان بين الخير والاختيار

الجهال بالله وأسمائه وصفاته - المعطلون لحقائقها - يُغضون الله إلى خلقه ،  
ويقطعون عليهم طريق محبته ، والتودد إليه بطاعته ؛ من حيث لا يعلمون .

ونحن نذكر من ذلك أمثلة تختذي عليها :

فمنها : أنهم يُقرّون في نفوس الضعفاء أن الله سبحانه لا تنفع معه طاعة ،  
وإن طال زمانها ، وبالغ العبد وأتى بظاهره وباطنيه ، وأن العبد ليس على  
ثقة ، ولا أمن من مكره ، بل شأنه سبحانه ، أن يأخذ المطيع المثقي من الحراب إلى  
الماخور <sup>(١)</sup> ، ومن التوحيد والمسبحة <sup>(٢)</sup> إلى الشرك والمزمار ، ويقلب قلبه من  
الإيمان الخالص إلى الكفر !

ويزورون في ذلك آثارا صحيحة لم يفهموها ! وباطلة لم يقلها المعصوم !!  
ويزعمون أن هذا حقيقة التوحيد ، ويتلون على ذلك قوله تعالى : ﴿ لا يُشَالُ عَمَّا  
يَفْعَلُ ﴾ [ الأنبياء : ٢٣ ] ، وقوله : ﴿ أَفَأَمَنُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ  
إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [ الأعراف : ٩٩ ] ، وقوله : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ  
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [ الأنفال : ٢٤ ] ، وقيمون إبليس حجة لهم على هذه

( ١ ) هو موطن الفساد .

( ٢ ) أي : الذكر وتعظيم الله جل شأنه .

المعرفة ، وأنه كَانَ طاووسَ الملائكة<sup>(١)</sup> ! وأنه لم يترك في السماء رقعة ولا في الأرض بقعة إلا وله فيها سجدة أو ركعة ! لكن جئني عليه بجاني القدر !! وسطا عليه الحكم !! فقلَّب عينه الطيبة ، وجعلها أنجبت شيء !! حتى قال بعض عارفيهم<sup>(٢)</sup> : « إنك ينبغي أن تخاف الله كما تخاف الأسد الذي يثب عليك بغير مجرم منك ، ولا ذنب أتيت إليه »<sup>(٣)</sup> !!

ويحتجون بقول النبي ﷺ : « إِنَّ أَحَدَكُمْ ليعملُ بعملِ أهلِ الجنة ، حتى ما يكونُ بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبقُ عليه الكتابُ ، فيعملُ بعملِ أهلِ النارِ ، فيدخلها »<sup>(٤)</sup> ، ويروون عن بعض السلف : « أكبرُ الكبائرِ : الأمنُ من مكرِ الله والقنوطُ من رحمةِ الله »<sup>(٥)</sup> .

وذكر الإمام أحمد بن حنبل<sup>(٦)</sup> عن عون بن عبد الله - أو غيره - : أنه سمع رجلاً يدعو : اللهم ! لا تؤمِّنِّي مكرَك ، فأنكر ذلك وقال : قل : اللهم ! لا تجعلني يَمُنُّ بآمنٍ مكرَك .

( ١ ) والآثار في هذا المعنى لا تصح ، فانظر « تفسير ابن أبي حاتم » ( رقم : ٣٦٥ ) والتعليق عليه .

( ٢ ) من الأشاعرة .

وانظر في تقضِ قولهم : كتاب « ابن تيمية والأشاعرة » ( ٣ / ١٣٢٣ ) للدكتور عبدالرحمن

المحمود .

( ٣ ) وهذا من سوء ظنهم برؤسهم ، جل شأنه .

( ٤ ) رواه البخاري ( ٣٢٠٨ ) ، ومسلم ( ٢٦٤٣ ) عن ابن مسعود .

وفي الباب عن عذبة من الصحابة .

( ٥ ) أورده السيوطي في « الدر المنثور » ( ٢ / ٥٠٣ ) عن غير واحد من السلف بألفاظ

متعددة .

( ٦ ) لم أره في كتاب « الزهد » له ، والله أعلم .

وبنّوا هذا على أصلهم الباطل ؛ وهو إنكار الحكمة والتعليل والأسباب ، وأنّ الله لا يفعل لحكمة ولا بسبب !! <sup>(١)</sup> وإنما يفعل بمشيئة مجردة من الحكمة والتعليل والسبب ! فلا يفعل لشيء ولا بشيء ! وأنه يجوز عليه أن يعذب أهل طاعته أشدّ العذاب ! ويُعْصِم أعداءه وأهل معصيته بجزيل الثواب ! وأنّ الأمرين بالنسبة إليه سواء ! ولا يُعْلَم امتناع ذلك إلّا بخبر من الصادق أنّه لا يفعلهُ ، فحينئذ يُعْلَم امتناعهُ ؛ لوقوع الخبر بأنّه لا يكون ، لا لأنّه في نفسه باطل وظلم ؛ فإنّ الظلم في نفسه مستحيل ؛ فإنّه غير ممكن ، بل هو بمنزلة بجعل الجسم الواحد في مكانين في آن واحد ، والجمع بين الليل والنهار في ساعة واحدة ، وجعل الشيء موجوداً ومعدوماً معاً في آن واحد !!

فهذا حقيقة الظلم عندهم ، فإذا رجع العامل إلى نفسه قال : مَنْ لا يستقر له أمرٌ ، ولا يؤمن له مكْرٌ ؛ كيف يُوثّق بالتقرّب إليه ؟ وكيف يُعوّل على طاعته واتباع أوامره ، وليس لنا سوى هذه المدّة اليسيرة ؟ فإذا هَجَرْنَا فيها اللذات ، وتركنا الشهوات ، وتكلّفنا أثقال العبادات ، وكُنّا مع ذلك على غير ثقة منه أن يَقلّب علينا الإيمان كُفْراً ، والتوحيد شِرْكَاً ، والطاعة معصيةً ، والبرّ فجوراً ، ويُديم علينا العقوبات ؛ كُنّا خاسرين في الدنيا والآخرة ؟!

فإذا استحكمت هذه الاعتقادات في قلوبهم ، وتخسّرت في نفوسهم ؛ صاروا - إذا أمروا بالطاعات ، وهجر اللذات ، بمنزلة إنسان جعل يقول لولده : معلّمك - إن

( ١ ) وللأخ الدكتور محمد ابن الأستاذ الشيخ ربيع بن هادي المدخلي كتاب جيّد مستقل

في هذه المسألة ، فليُنظَر .



كُتِبَتْ وَأَحْسِنْتَ ، وتَأَذَّبْتَ ولم تَغْصِه - ربَّما أَقَامَ لَكَ حُجَّةً وعاقِبَتَكَ ، وإن كَيْسَلْتَ وَبَطَلْتَ ، وتَعَطَّيْتَ وَتَزَكَّيْتَ ما أَمَرَكَ به - ربَّما قَرَّبَكَ وَأَكْرَمَكَ ! فيُؤَدِّعُ بهذا القول قلب الصَّيِّ ما لا يَثِقُ بعَدَه إلى وعيدِ المَعْلَمِ على الإِسْاعةِ ، ولا وعيدِه على الإِحْسانِ .

وإن كَبُرَ الصَّيِّ وصلَحَ للمعامَلاتِ والمناصبِ ؛ قالَ له : هذا سلطانُ بلدنا يأخُذُ اللُّصَّ من الحبْسِ ، فيجْعَلُه وزيراً أَميراً ، ويأخُذُ الكَيِّسَ المحسِنَ لَشُغْلِه ؛ فيخْلُدُه في الحبْسِ ويقتلُه ويصلِبُه ! فإذا قالَ له ذلك ؛ أَوْحَشَه من سُلْطانِه ، وجعلَه على غير ثِقَةٍ من وعيدِه ووَعيدِه ، وأزَالَ مَحَبَّتَه من قلبِه ، وجعلَه يخافُه مخافةَ الظالمِ الذي يأخُذُ المحسِنَ بالعقوبةِ ، والبريءَ بالعذابِ !!

فأفْلَسَ هذا المسكينُ من اعتقادِ كَوْنِ الأعمالِ نافعةً أو ضارَّةً ، فلا بفعلِ الخيرِ يستأنَسُ ، ولا بفعلِ الشرِّ يستوحشُ .

وهل في التَّنْفِيرِ عن اللّهِ ، وتَبْغِيضِهِ إلى عبادِه أَكْثَرُ من هذا ؟ ولو اجتهدَ الملاحِدةُ على تَبْغِيضِ الدِّينِ ، والتَّنْفِيرِ عن اللّهِ ؛ لما أَتَوْا بِأَكْثَرَ من هذا .

وصاحبُ هذه الطَّرِيقَةِ يظُنُّ أَنَّهُ يُقَرِّرُ التَّوْحِيدَ والقَدَرَ ، ويردُّ على أَهْلِ البِدْعِ وينصِرُ الدِّينَ !! ولعمْرُ اللّهِ ؛ العدوُّ العاقلُ أَقْلُ ضَرَرًا من الصديقِ الجاهِلِ ، وكُتُبُ اللّهِ المَنْزَلَةُ كُلُّها ، ورُسُلُه كُلُّهم شاهِدَةٌ بضدِّ ذلك ، ولا سَيِّما القرآنُ .

فلو سَلَكَ الدَّعَاةُ المسلَكَ الذي دعا اللّهُ ورسولُه به النَّاسَ إليه ؛ لَصَلَحَ العالمُ صَلَاحًا لا فسادَ معه <sup>(١)</sup> .

( ١ ) هذا هو منهج الحق الذي نُصَرِّحُ به ، ونجتَمِعُ عليه ، ونُتَّادِي إليه .

فالله سبحانه أخبر - وهو الصادق الوفي - أنه إنما يعامل الناس بكسبهم ، ويجازيهم بأعمالهم ، ولا يخاف المحسن لديه ظلمًا ولا هضمًا ، ولا يخاف بخسًا ولا زهقًا ، ولا يُضيعُ عملَ محسنٍ أبدًا ، ولا يُضيعُ على العبدِ مثقالَ ذرةٍ ولا يظلمها ؛ ﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها وَيؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [ النساء : ٤٠ ] ، وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ؛ جَازَاهُ بِهَا وَلَا يُضِيعُهَا عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ يَجْزِي بِالْحَسَنَةِ عَشْرَ أَمْثَالِهَا ، وَيُضاعفها إلى سبع مئة ضعفٍ إلى أضعافٍ كثيرة .

وهو الذي أصلح الفاسدين ، وأقبل بقلوب المعرضين ، وتاب على المذنبين ، وهدى الضالين ، وأنقذ الهالكين ، وعلم الجاهلين ، وبصر المتحيرين ، وذكر الغافلين ، وآوى الشاردين ، وإذا أوقع عقابًا أوقعه بعد شدة التمرد والعنوة عليه ، ودعوة العبد إلى الرجوع إليه ، والإقرار بربوبيته وحقه مرة بعد مرة ، حتى إذا أيس من استجابته ، والإقرار بربوبيته ووحديته ، أخذه ببعض كفره وعنوته وتمرده ، بحيث يُعذِرُ العبدَ من نفسه ، ويعترف بأنه سبحانه لم يظلمه ، وأنه هو الظالم لنفسه ، كما قال تعالى عن أهل النار : ﴿ فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير ﴾ [ الملك : ١١ ] ، وقال عمن أهلكهم في الدنيا أنهم لما رأوا آياته وأحسوا بعذابه ؛ قالوا : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ . فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دُغْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ خَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾ [ الأنبياء : ١٤ - ١٥ ] ، وقال أصحاب الجنة التي أفسدها عليهم لما رأوها : ﴿ قالوا سبحان ربنا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ [ القلم : ٢٩ ] ، قال الحسن : « لقد دخلوا النار - وَإِنْ حَمَدَهُ لَفِي قُلُوبِهِمْ - ما وجدوا عليه حجة ولا سبيلًا » .

ولهذا قال تعالى : ﴿ فَقُطِّعْ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [ الأنعام : ٤٥ ] ، فهذه الجملة في موضع الحال ؛ أي : قُطِّع دَابِرُهُمْ حال كونه سبحانه محمودًا على ذلك ، فقطع دَابِرُهُمْ قطعًا مصاحبًا لحمده .

فهو قطع وإهلاك يُحْمَدُ عليه الرَّبُّ تعالى ؛ لكمالِ حكمته وعدله ، ووضع العقوبة في موضعها الذي لا يليق به غيرها ، فوضَّعها في الموضع الذي يقول مَنْ عَلِمَ الحالَ : لا تليقُ العقوبةُ إلا بهذا المخلِّ ، ولا يليقُ به إلا العقوبةُ .

ولهذا قال غَقِيبَ إخباره عن الحكمِ بينَ عبادِهِ ، ومصيرِ أهلِ السعادةِ إلى الجنةِ ، وأهلِ الشقاءِ إلى النَّارِ : ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [ الزمر : ٧٥ ] ، فحذفَ فاعلَ القولِ ؛ إشعارًا بالعمومِ ، وأنَّ الكونَ كُلَّهُ قالَ : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما شاهدوا من حكمةِ الحقِّ وعدله وفضله ، ولهذا قالَ في حقِّ أهلِ النَّارِ : ﴿ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ [ الزمر : ٧٢ ] ، كأنَّ الكونَ كُلَّهُ يقولُ ذلك ، حتَّى تقوله أعضاؤهم وأرواحهم وأرضهم وسماؤهم ، وهو سبحانه يخيِّرُ أنه إذا أهلكَ أعداءَهُ أنجي أوليائِهِ ، ولا يعثهم بالهلاكِ بمحضِ المشيئةِ .

ولما سأله نوحُ نجاةَ ابنِهِ ؛ أخبرَ أنه يُغرِّقُه بسوءِ عمله وكفرِهِ ، ولم يقل : إني أُغرِّقُه بمحضِ مشيئتي وإرادتي ؛ بلا سببٍ ولا ذنبٍ !!

وقد ضمَّنَ سبحانه زيادةَ الهدايةِ للمجاهدين في سبيله ، ولم يُخبر أنه يُضلُّهم ويُطِلُّ سعيهم .

وكذلك ضَمِنَ زيادةَ الهداية للمتقين ، الذين يتَّبَعُونَ رضوانه ، وأخبرَ أَنَّهُ لا يُضِلُّ إِلَّا الفاسقين ، الذين ينقضون عهدَ الله من بعدِ ميثاقه ، وَأَنَّهُ إِنَّمَا يُضِلُّ مَنْ أَثَرَ الضَّلَالِ ، واختاره على الهدى ، فيطبع حيثلذ على سميحه وقلبه .

وَأَنَّهُ يُثَقِّلُ قَلْبَ مَنْ لَمْ يَرْضَ بهُداه إِذَا جاءه ، ولم يؤمن به ، ودَفَعَهُ ورُدَّهُ ، فيثَقِّلُ قَلْبَهُ وبصره ؛ عقوبةً له على رُدِّهِ ودفعه لما تحقَّقه وعرفه .

وَأَنَّهُ سبحانه لو علم في تلك الحال التي حكَمَ عليها بالضلال والشقاء خيراً ؛ لأفهمها وهداها ، ولكنها لا تصلح لنعمته ، ولا تليقُ بها كرامته .

وقد أَرَّاحَ سبحانه العِلَّلَ ، وأقامَ الحججَ ، ومكَّنَ من أسباب الهداية ، وَأَنَّهُ لا يُضِلُّ إِلَّا الفاسقين والظالمين ، ولا يطبع إِلَّا على قلوب المعتدين ، ولا يُزَكِّسُ في الفتنة إِلَّا المنافقين بكسبهم ، وَأَنَّ الرُّيْنَ <sup>(١)</sup> الذي غطَّى به قلوب الكفار هو عَيْنُ كسبهم وأعمالهم ؛ كما قال : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [ المطففين : ١٤ ] ، وقال عن أعدائه من اليهود : ﴿ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ [ النساء : ١٥٥ ] ، وأخبرَ أَنَّهُ لا يُضِلُّ مَنْ هُداه ، حتَّى يبينَ له ما يتقي ، فيختارُ لشيئوته وسوء طبيعته - الضلالَ على الهدى ، والغنى على الرِّشَادِ ، ويكون مع نفسه وشيطانه وعدوَّ ربه عليه .



( ١ ) هو الغَلَبَةُ .

قال ابنُ قتيبة في « تفسير غريب القرآن » ( ص ٥١٩ ) : « رَانَ : غَلَبَ ؛ يُقال : رانت الحمرة على عقليه ؛ أي : غَلَبَتْ » .

١٦ - فصل

مَكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

وأما المكْر الذي وَصَفَ به نفسه : فهو مجازاته للماكرين بأوليائه ورُسُلِهِ ، فيقابل مكرهم السَّيِّئَ بمكره الحسن ، فيكونُ المكْر منهم أَقْبَحُ شيءٍ ، ومنه أَحْسَنُ شيءٍ ؛ لأنَّه عدْلٌ ومجازاةٌ ، وكذلك المخادعةُ منه جزاءٌ على مخادعةِ رُسُلِهِ وأوليائه ، فلا أَحْسَنَ من تلكَ المخادعةِ والمكْرِ<sup>(١)</sup>.

وأما كونُ الرَّجُلِ يعملُ بعملِ أهلِ الجنَّةِ ، حتَّى ما يكونُ بينه وبينها إِلَّا ذِرَاعٌ فيسبقُ عليه الكتابُ ؛ فإنَّ هذا عملُ أهلِ الجنَّةِ فيما يظهرُ للنَّاسِ ، ولو كانَ عملاً صالحاً مقبولاً للجنَّةِ قد أَحَبَّه اللهُ ورَضِيَهُ ؛ لم يُعْطِلْهُ عليه .

وقوله : « لم يبقَ بينه وبينها إِلَّا ذِرَاعٌ »<sup>(٢)</sup> يُشْكِلُ على هذا التَّأويلِ ، فيقالُ :

لَمَّا كَانَ فِيهِ آفَةٌ كَامِنَةٌ وَنَكْتَةٌ خُذِلَ بِهَا فِي آخِرِ عَمْرِهِ ، فَخَانَتْهُ تِلْكَ الْآفَةُ وَالدَّاهِيَةُ الْبَاطِنَةُ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ ، فَرَجَعَ إِلَى مُوجِبِهَا ، وَعَمِلَتْ عَمَلَهَا ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ غَيْشٌ وَآفَةٌ لَمْ يَقْلِبِ اللَّهُ إِيْمَانَهُ ، لَقَدْ أَوْرَدَهُ مَعَ صَدَقِهِ فِيهِ وَإِخْلَاصِهِ بغيرِ سَبَبٍ مِنْهُ يَقْتَضِي إِفْسَادَهُ عَلَيْهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْ سَائِرِ الْعِبَادِ مَا لَا يَعْلَمُهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ .

( ١ ) وَمَنْ تَأْتَلِ هَذَا الْبَيَانُ يَظْهَرُ لَهُ أَنَّهُ تَفْسِيرٌ مَنْضَبُطٌ صَحِيحٌ ، وَلَيْسَ هُوَ تَأْوِيلًا أَوْ تَحْرِيفًا ،

كَمَا ( تَوْهَمَتِهِ ) الْبَعْضُ !!

( ٢ ) تَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ .

وَأَمَّا شَأْنُ إبليس ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ : ﴿ إِنِّي أَخْلَعُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [ البقرة : ٣٠ ] ، فَالرَّبُّ تَعَالَى كَانَ يَعْلَمُ مَا فِي قَلْبِ إبليسَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْكِبْرِ وَالْحَسَدِ مَا لَا يَعْلَمُهُ الْمَلَائِكَةُ ، فَلَمَّا أُمِرُوا بِالسُّجُودِ ظَهَرَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْحُبَّةِ وَالْخَشْيَةِ وَالْإِنْقِيَادِ ، فَبَادَرُوا إِلَى الْإِمْتِنَانِ ، وَظَهَرَ مَا فِي قَلْبِ عَدُوِّهِ مِنَ الْكِبْرِ وَالْغشِّ وَالْحَسَدِ ، فَأَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ .

وَأَمَّا خَوْفُ أَوْلِيَائِهِ مِنْ مَكْرِهِ فَحَقٌّ ؛ فَإِنَّهُمْ يَخَافُونَ أَنْ يَخْذُلَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَخَطَايَاهُمْ ، فَيَصِيرُوا إِلَى الشَّقَاءِ ، فَخَوْفُهُمْ : مِنْ ذُنُوبِهِمْ ، وَرَجَاؤُهُمْ : لِرَحْمَتِهِ . وَقَوْلُهُ : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ [ الأعراف : ٩٩ ] إِنَّمَا هُوَ فِي حَقِّ الْفِتْنَةِ وَالْكَفَّارِ ، وَمَعْنَى الْآيَةِ : فَلَا يَعْصِي وَيَأْمُرُ مُقَابِلَةَ اللَّهِ لَهُ عَلَى مَكْرِ السَّيِّئَاتِ بِمَكْرِهِ بِهِ ؛ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ .

وَالَّذِي يَخَافُهُ الْعَارِفُونَ بِاللَّهِ مِنْ مَكْرِهِ أَنْ يُؤَخَّرَ عَنْهُمْ عَذَابُ الْأَفْعَالِ ، فَيَحْضُلَ مِنْهُمْ نَوْعٌ اغْتِرَارٍ فَيَأْنَسُوا بِالذُّنُوبِ ، فَيَجِئُهُمُ الْعَذَابُ عَلَى غِرَّةٍ وَقَتْرَةٍ . وَأَمْرٌ آخَرٌ ؛ وَهُوَ أَنْ يَغْفُلُوا عَنْهُ وَيَنْسُوا ذِكْرَهُ ، فَيَتَخَلَّى عَنْهُمْ إِذَا تَخَلَّوْا عَنْ ذِكْرِهِ وَطَاعَتِهِ ، فَيَسْرِعَ إِلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَالْفِتْنَةُ ، فَيَكُونُ مَكْرُهُ بِهِمْ تَخْلِيَةً عَنْهُمْ .

وَأَمْرٌ آخَرٌ ؛ أَنْ يَعْلَمَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَعِيُوبِهِمْ مَا لَا يَعْلَمُونَ مِنْ نَفْسِهِمْ ، فَيَأْتِيَهُمُ الْمَكْرُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ .

وَأَمْرٌ آخَرٌ ؛ أَنْ يَمْتَحِنَهُمْ وَيَتْلِيَهُمْ بِمَا لَا صَبْرَ لَهُمْ عَلَيْهِ ، فَيُفْتِنُوا بِهِ ، وَذَلِكَ مَكْرٌ .

## ١٧ - فصل

### ثمرات الإيمان بالصفات الإلهية

القرآن كلام الله ، وقد تجلّى فيه لعباده بصفاته ، فتارة يتجلّى في جلابيب الهيبة والعظمة والجلال ، فتحضغ الأعناق ، وتنكسر النفوس ، وتخشع الأصوات ، ويدوب الكبر كما يدوب الملح في الماء ، وتارة يتجلّى في صفات الجمال والكمال ، وهو كمال الأسماء وجمال الصفات ، وجمال الأفعال الدال على كمال الذات ، فيستنفذ حبه من قلب العبد قوة الحب كلّها ، بحسب ما عرفه من صفات جماله ونعوت كماله ، فيصبح فؤاد عبده فارغاً إلا من محبته ، فإذا أراد منه الغير أن يعلّق تلك المحبة به ؛ أبى قلبه وأحشاؤه ذلك كلّ الإباء ، كما قيل :

يُراد من القلب نسيانكم وتأبى الطبايع على الناقل

فتبقى المحبة له طبعا لا تكلفا ، وإذا تجلّى بصفات الرحمة والبر ، واللطيف والإحسان انبعثت قوة الرجاء من العبد ، وانيسط أمله ، وقوي طمعه ، وسار إلى ربه ، وحادي الرجاء يحدو ركاب سيره ، وكلما قوي الرجاء ؛ جدّ في العمل ؛ كما أن الباذر كلما قوي طمعه في المقل<sup>(١)</sup> ؛ غلّق أرضه بالبذر ، وإذا ضعف رجاءه ؛ قصّر في البذر .

( ١ ) هو ما يأتيه من جني غريبه ثَمَرًا .

وإذا تجلّى بصفات العدل والانتقام ، والغضبِ والسخطِ والعقوبة ؛ انقضت النفسُ الأمارَةُ ، وبطلتْ - أو ضُعُفَتْ - قواها من الشهوة والغضبِ ، واللهو واللعبِ ، والحرصِ على المحرّماتِ ، وانقبضتْ أَعِنَّةُ رُغُونَاتِهَا ، فأَحْضَرَتِ المطيئةُ حَظَهَا من الخوفِ والخشيةِ والحذرِ .

وإذا تجلّى بصفاتِ الأمرِ والنهي ، والعهدِ والوصيةِ ، وإرسالِ الرُّسلِ وإنزالِ الكتبِ وشُرُوعِ الشرائعِ ؛ انبعثتْ منها قوَّةُ الامتثالِ والتنفيذِ لأوامرِهِ ، والتبليغِ لها ، والتواصي بها ، وذكرِها وتذكُّرِها ، والتصديقِ بالخبرِ ، والامتثالِ للطلبِ ، والاجتنابِ للنَّهي .

وإذا تجلّى بصفاتِ السَّمْعِ والبصيرِ ؛ انبعثتْ من العبدِ قوَّةُ الحياءِ ، فَيَسْتَحْيِي من رَبِّهِ أَنْ يراه على ما يكره ، أو يسمعَ منه ما يكره ، أو يُخْفِي في سريرَتِهِ ما يَمُقُّهُ عليه .

فتبقى حركاتُهُ ، وأقوالُهُ ، وخواطرُهُ موزونةٌ بميزانِ الشَّرْعِ ، غيرَ مُهْمَلَةٍ ، ولا مُرْسَلَةٍ تحتَ حُكْمِ الطَّبِيعَةِ والهوى .

وإذا تجلّى بصفاتِ الكفايةِ والحسبِ ، والقيامِ بمصالحِ العبادِ ، وسَوْقِ أرزاقِهِم إليهم ، ودَفْعِ المصائبِ عنهم ، ونَصْرِهِ لأوليائِهِ ؛ وحمايتِهِ لهم ، ومعيتِهِ الخاصَّةِ لهم ؛ انبعثتْ من العبدِ قوَّةُ التوكُّلِ عليه ، والتفويضِ إليه ، والرِّضا به وبكلِّ ما يُجرِّيه على عبْدِهِ ، وبقِيَمُهُ فيه ممَّا يَرْضَى به هو سبحانه .

والتوكُّلُ معنَى يلتئمُ من علمِ العبدِ بكفايةِ اللَّهِ ، وحسنِ اختيارِهِ لعبْدِهِ ، وثِقَتِهِ



به ، ورضاه بما يفعله به ، ويختاره له .

وإذا تجلّى بصفات العزّ والكبرياء ؛ أعطت نفسه المطمئنة ما وصلت إليه من الدّلّ لعظمته ، والانكسار لعزّته ، والخضوع لكبريائه وخشوع القلب والجوارح له ، فتعلوه السكينة والوقار في قلبه ولسانه وجوارحه وسمّيته ، ويذهب طيشه وقوّته وحِدْثه .

#### □ صفات الألوهية ، وصفات الربوبية :

وجُماع ذلك : أنّه سبحانه يتعرّف إلى العبد بصفات إلهيته تارة ، وبصفات ربوبيته تارة ، فيوجب له شهود صفات الإلهية المحبّة الخاصّة ، والشوق إلى لقاءه ، والأنس والفرح به ، والسرور بخدمته ، والمنافسة في قُربه ، والتودّد إليه بطاعته ، واللّهج بذكره ، والفراز من الخلق إليه ، ويصير هو وحده همّة دون سواه ، ويوجب له شهود صفات الربوبية التوكّل عليه ، والافتقار إليه ، والاستعانة به ، والدّلّ والخضوع والانكسار له .

وكمال ذلك ؛ أنّ يشهد ربوبيته في قضائه وقدره ، ونعمته في بلائه ، وعطاءه في منعه ، وبرّه ولطفه وإحسانه ورحمته في قيوميّته ، وعدّله في انتقامه ، وجوده وكرمه في مغفرته وسيره وتجاوزه ، ويشهد حكمته ونعمته في أمره ونهيه ، وعزّه في رضاه وغضبه ، وجلّته في إمهاله ، وكرمه في إقباله ، وغناه في إعراضه .

#### □ تدبّر القرآن يُورث معرفة الرحمن :

وأنت إذا تدبّرت القرآن ، وأجزّته من التحريف ، وأنّ تقضي عليه بآراء

المتكلمين وأفكار المتكلمين ، أشهدك <sup>(١)</sup> ملكاً قيوماً فوق سماواته على عرشه ، يدبر أمر عبادِه ، يأمر وينهى ، يرسل الرسل ، وينزل الكتب ، ويرضى ويغضب ، ويثيب ويعاقب ، يعطي ويمنع ، يُعزِّز ويُذلُّ ، ويخفض ويرفع ، يَرى من فوق سبع ويسمع ، ويعلم السر والعلانية ، فعَّال لما يُريد ، موصوف بكلِّ كمالي ، منزَّة عن كلِّ عيب ، لا تتحرك ذرَّة فما فوقها إلَّا بإذنه ، ولا تسقط ورقة إلَّا بعلمه ، ولا يشفع أحدٌ عنده إلَّا بإذنه ، ليس لعباده من دونه ولي ولا شفيع <sup>(٢)</sup> .



( ١ ) أي القرآن الذي تدبرته وتأملت آياته .  
 ( ٢ ) وهذه مقام عالية عظيمة لا يستشعر قيمتها أولئك المؤولون ، أو المحرفون ، أو المتدعون ، أو القبوريون !  
 فالله يهديهم ويصلحهم ...

١٨ - فصل

خطاب القرآن في وصف الرحمن

تأمل خطاب القرآن تجذ ملكاً له الملك كله ، وله الحمد كله ، أزمنة الأمور كلها بيده ، ومصدرها منه ، ومردّها إليه ، مستويّاً على سرير ملكه ، لا تخفى عليه خافية في أقطار مملكته ، عالماً بما في نفوس عبّيده ، مُطَّلِعاً على إسرارهم وعلاّنيّتهم ، منفرداً بتدبير المملكة ، يسمع ويرى ، ويُعطي ويمنع ، ويثيب ويعاقب ، ويكرم ويهين ، ويخلق ويرزق ، ويميت ويحيي ، ويُقدّر ويقضي ويدبّر .

الأمر نازلة من عنده دقيقها وجليلها ، وصاعدة إليه ، لا تحرك في ذرة إلا بإذنه ، ولا تسقط ورقة ؛ إلا بعلمه .

□ ثناء الله على نفسه :

فتأمل كيف تجذّه يُثني على نفسه ويمجّد نفسه ، ويحمد نفسه ، وينصّح عباده ، ويدلّهم على ما فيه سعادتهم وفلاحهم ويُرغّبهم فيه ، ويُحذّرهم مما فيه هلاكهم ، ويتعرّف إليهم بأسمائهم وصفاتهم ، ويتحبّب إليهم ينقيهم وآلائه ، فيذكّرهم ينقيهم عليهم ، ويأمرهم بما يستوجبون به ثقاتها ، ويُحذّرهم من نقيهم ، ويذكّرهم بما أعدّ لهم من الكرامة إن أطاعوه ، وما أعدّ لهم من العقوبة إن عصوه ، ويُخبرهم بصنعه في أوليائه وأعدائِهِ ، وكيف كانت عاقبة هؤلاء وهؤلاء .

□ بين الرب وعباده :

( ١ ) انظر - لفائدة - في الفرق بين ( الأوصاف ) و ( الصفات ) « الفروق اللغوية » ( ص

ويكون أحب إليها من كل ما سواه ، ورضا أثر عندها من رضا كل ما سواه ؟  
وكيف لا تلجج بذكره ، ويصير حبه والشوق إليه والأنس به هو غذاءها  
وقوتها ودواءها ، بحيث إن فقدت ذلك ؛ فسدت وملكث ولم تنتفع بحياتها ؟



١٩ - فصل

التَّحَمُّمُ كُلُّهَا مِنَ اللَّهِ وَالذُّنُوبُ مِنَ الشَّيْطَانِ

قد فَكَّرْتُ في هذا الأمر <sup>(١)</sup> ؛ فإذا أَصْلُهُ أَنَّ تَعْلَمَ أَنَّ التَّحَمُّمَ كُلُّهَا مِنَ اللَّهِ وحده ، نِعَمَ الطَّاعَاتِ وَنِعَمَ اللَّذَاتِ ، فترغبُ إليه أَنْ يُلْهِمَكَ ذِكْرَهَا ، وَيُوَزِّعَكَ شُكْرَهَا :

قال تعالى : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴾ [ النحل : ٥٣ ] ، وقال : ﴿ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [ الأعراف : ٦٩ ] ، وقال : ﴿ وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِهْمَاءً تَغْبِطُونَ ﴾ [ النحل : ١١٤ ] .

وكما أَنَّ تِلْكَ النِّعَمَ مِنْهُ وَمِنْ مَجْرُودِ فَضْلِهِ ؛ فَذِكْرُهَا وَشُكْرُهَا لَا يُنَالُ إِلَّا بِتَوْفِيقِهِ .

□ الذُّنُوبُ خِذْلَانٌ :

والذُّنُوبُ مِنْ خِذْلَانِهِ وَتَخْلِيهِ عَنْ عِبْدِهِ وَتَخْلِيَّتِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَكْشِفْ ذَلِكَ عَنْ عِبْدِهِ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى كَشْفِهِ عَنْ نَفْسِهِ ، فَإِذَا هُوَ مُضْطَرٌّ إِلَى التَّضَرُّعِ وَالِابْتِهَالِ إِلَيْهِ أَنْ يَدْفَعَ عَنْهُ أَسْبَابَهَا حَتَّى لَا تَصْدُرَ مِنْهُ ، وَإِذَا وَقَعَتْ بِحَكْمِ

( ١ ) أي : الحياة التي نَحْيَاهَا .

المقادير ومقتضى البشرية ؛ فهو مضطرٌّ إلى التضرع والدُّعاء أن يدفع عنه موجباتها وعقوباتها ، فلا ينفكُّ العبدُ عن ضرورته إلى هذه الأصول الثلاثة ، ولا فلاح له إلا بها : الشكر ، وطلب العافية ، والتوبة النصوح .

#### □ الرغبة والرغبة ، أصل :

ثم فكَّرْتُ ؛ فإذا مدار ذلك على الرغبة والرغبة ، وليس بيد العبد ، بل بيد مُقَلِّبِ القلوب ومُصَرِّفِها كيف يشاء ؛ فإنَّ وَفَّقَ عبده أَقْبَلَ بقلبه إليه ، وملاهُ رغبة ورهبة ، وإنَّ خَذَلَهُ تَرَكَه ونفسته ، ولم يأخذ بقلبه إليه ولم يسأله ذلك ، وما شاء الله كَانَ ، وما لم يشأْ لم يكن .

#### □ أسباب التوفيق :

ثم فكَّرْتُ : هل للتوفيق والخِلاص سبب ؟ أم هما بمجرد المشيئة لا سبب لهما ؟ فإذا سَبَّيْتُهُمَا أَهْلِيَّةُ المحلِّ وعدمُها ، فهو سبحانه خالق المحالِّ متفاوتة في الاستعداد والقبول أعظم تفاوت ، فالجمادات لا تقبل ما يقبله الحيوان ، وكذلك النوعان كلُّ منهما متفاوت في القبول ، فالحيوان الناطق يقبل ما لا يقبله البهيمة ، وهو متفاوت في القبول أعظم تفاوت ، وكذلك الحيوان البهيمة متفاوت في القبول ، لكن ليس بين النوع الواحد من التفاوت كما بين النوع الإنساني .

فإذا كَانَ المحلُّ قابلاً للنعمة بحيث يعرفها ، ويعرف قَدْرَها وخطَرُها ، ويشكر المنعم بها ، ويثني عليه بها ويُعْظِمُهُ عليها ، ويعلم أنَّها من محض الجود وعين المنة ، من غير أن يكون هو مستحقاً لها ولا هي له ولا به ، وإنما هي لله وحده وبه وحده ، فوَحَّدَهُ بنعمته إخلاصاً ، وصَرَفَهَا في محبته شكراً ، وشيَّدَهَا من محض

جوده منة ، وعرف قصوره وتقصيره في شكرها عجزاً وضعفاً وتفریطاً ، وعلم أنه إن أدامها عليه فذلك مخض صدقيه وفضليه وإحسانيه ، وإن سلّبه إياها فهو أهل لذلك مستحق له .

وكلّما زاده من نعيمه ازداد ذلاً له وانكساراً ، وخضوعاً بين يديه وقياماً بشكره ، وخشية له سبحانه أن يسلبه إياها لعدم توفيقه شكرها ، كما سلّب نعمته عمن لم يعرفها ولم يزعها حق رعايتها ، فإن لم يشكر نعمته وقابلها بضد ما يليق أن يُقابل به سلّبه إياها ولا بد ؛ قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ [ الأنعام : ٥٣ ] ، وهم الذين عرفوا قدر النعمة وقبلوها وأحبوها وأثنوا على المنعم بها وأحبوه وقاموا بشكره ، وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [ الأنعام : ١٢٤ ] .

#### □ أسباب الخذلان :

وسبب الخذلان عدم صلاحية المحل وأهليته وقبوله للنعمة ؛ بحيث لو وافته النعم لقال : هذا لي ، وإنما أوتيته لأنّي أهله ومستحقه ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [ القصص : ٧٨ ] ، أي : على علم علّمه الله عندي أستحق به ذلك وأستوجبّه وأستأهله ، قال الفراء<sup>(١)</sup> : أي : على فضل عندي أنّي كنت أهله ومستحقاً له إذ أعطيته ، وقال مقاتل<sup>(٢)</sup> : يقول : على خير علّمه الله عندي .

( ١ ) « معاني القرآن » ( ٢ / ٣١١ ) .

( ٢ ) انظر « الدر المنثور » ( ٦ / ٤٤٠ ) .



وذكر عبد الله بن الحارث بن نوفل سليمان بن داود [ النبي ] فيما أُوتي من الملك ، ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ﴾ [ النمل : ٤٠ ] ولم يقل : هذا من كرامتي ، ثم ذكر قارون وقوله : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [ القصص : ٧٨ ] ، يعني : أَنَّ سليمان رأى ما أُوتيه من فضل الله عليه ومِيتته وَأَنَّهُ ابْتُلِيَ بِهِ فَشَكَرَهُ ، وقارون رأى ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ وَاسْتَحْقَاقِهِ ا  
وكذلك قوله سبحانه : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي ﴾ [ فصلت : ٥٠ ] ، أي : أَنَا أَهْلُهُ وَحَقِيقٌ بِهِ ؛ فَاخْتِصَاصِي  
كاختصاص المالك بملكه .

والمؤمن يرى ذلك ملوكاً لرؤيته وفضلاً منه ممن به على عبده من غير استحقاق منه ، بل صدقة تصدق بها على عبده ، وله أن لا يتصدق بها ، فلو منعه إياها لم يكن قد منعه شيئاً هو له يستحقه عليه ، فإذا لم يشهد ذلك رأى فيه أهلاً ومستحقاً ، فأعجبته نفسه وطغت بالنعمة وعلت بها واستطالت على غيرها ، فكان حظها منها الفرخ والفخر ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ . وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضِرَاءٍ مُّسْتَهْتَكَةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴾ [ هود : ٩ - ١٠ ] ، فذمه باليأس والكفر عند الامتحان بالبلاء ، وبالفرح والفخر عند الابتلاء بالنعماء ، واستبدل بحمد الله وشكره والثناء عليه إذا كشف عنه البلاء قوله : ذهب السيئات عني ، ولو أنه قال : أذهب الله السيئات عني برحمته ومثي ؛ لما دُم على ذلك ، بل كان محموداً عليه ، ولكنه غفل عن المنعم بكسفيها ، ونسب الذهاب إليها وفرح وافتخر .

فإذا عَلِمَ الله سبحانه هذا من قلب عبد فذلك من أعظم أسباب خذلانه وتخليه عنه ، فإنَّ محله لا تُناسبه النعمة المطلقة التامة ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ . وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [ الأنفال : ٢٢ - ٢٣ ] ؛ فأخبر سبحانه أنَّ محلهم غير قابلٍ لنعمته ، ومع عدم القبول ؛ ففيهم مانع آخر يمنع وصولها إليهم ؛ وهو توليهم وإعراضهم إذا عرفوها وتحققوها .

ومما ينبغي أن يُعلم : أنَّ أسباب الخذلان : مع إبقاء<sup>(١)</sup> النفس على ما خلقت عليه في الأصل وإهمالها وتخليتها<sup>(٢)</sup> ، فأسباب الخذلان منها وفيها ، وأسباب التوفيق من جعل الله سبحانه لها قابلةً للنعمة ، فأسباب التوفيق منه ومن فضله ، وهو الخالق لهذه وهذه كما خلق أجزاء الأرض ، هذه قابلةً للنبات ، وهذه غير قابلة له ، وخلق الشجر ، هذه تقبل الثمرة وهذه لا تقبلها ، وخلق النحلة قابلةً لأن يخرج من بطونها شراباً مختلف ألوانه ، والزنبور غير قابلٍ لذلك ، وخلق الأرواح الطيبة قابلةً لذكره وشكره ، ومحبتة وإجلاله وتعظيمه وتوحيده ونصيحة عبادِهِ ، وخلق الأرواح الخبيثة غير قابلةً لذلك بل لضده ، وهو الحكيم العليم .

( ١ ) في بعض النسخ : « بقاء » ، ولعل ما أثبتّه أرجح .

( ٢ ) قال الإمام ابن أبي العز الحنفى في « شرح الطحاوية » ( ص ٢٥٦ ) :

« ... فاغلم أنَّ أسباب الخير ثلاثة : الإيجاد والإعداد والإمداد .

فإيجاد هذا خير ، وهو إلى الله ، وكذا إعداده وإمداده .

فإن لم يَخُذْ فيه إعداد ولا إمداد ؛ حصل فيه الشر بسبب هذا القَدَم ، الذي ليس إلى الفاعل ، وإنما إليه ضده » .

## ٢٠ - فصل

### الرزق والأجل

فَرَحْ خَاطِرَكَ لِلَّهِ بِمَا أُمِرْتَ بِهِ ، وَلَا تَشْغَلْهُ بِمَا ضُمِّنَ لَكَ ؛ فَإِنَّ الرِّزْقَ وَالْأَجَلَ قَرِينَانِ مَضمُونَانِ ، فَمَا دَامَ الْأَجَلُ بَاقِيَا كَانَ الرِّزْقُ آتِيَا .

وَإِذَا سَدَّ عَلَيْكَ بِحِكْمَتِهِ طَرِيقًا مِنْ طَرَفِهِ ؛ فَتَحْ لَكَ بِرَحْمَتِهِ طَرِيقًا أَنْفَعَ لَكَ مِنْهُ .

فَتَأْتِلُ حَالَ الْجَنِينِ يَأْتِيهِ غِذَاؤُهُ - وَهُوَ الدَّمُ - مِنْ طَرِيقٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ الشَّرَءُ ، فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ بَطْنِ الْأُمِّ وَانْقَطَعَتْ تِلْكَ الطَّرِيقُ ، فَتَحَ لَهُ طَرِيقَيْنِ اثْنَيْنِ ، وَأَجْرَى لَهُ فِيهِمَا رِزْقًا أَطْيَبَ وَالَّذِي مِنَ الْأَوَّلِ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا ، فَإِذَا تَمَّتْ مَدَةُ الرِّضَاعِ وَانْقَطَعَتْ الطَّرِيقَانِ بِالْفِطَامِ ؛ فَتَحَ طَرِيقًا أَرْبَعَةً أَكْمَلَ مِنْهَا ؛ طَعَامَانِ وَشَرَابَانِ ، فَالطَّعَامَانِ : مِنَ الْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ ، وَالشَّرَابَانِ : مِنَ الْمَيَاهِ وَالْأَلْبَانِ وَمَا يُضَافُ إِلَيْهِمَا مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْمَلَاذِّ ، فَإِذَا مَاتَ انْقَطَعَتْ عَنْهُ هَذِهِ الطَّرِيقُ الْأَرْبَعَةُ ...

لَكِنَّهُ سَبْحَانَهُ فَتَحَ لَهُ - إِنْ كَانَ سَعِيدًا - طَرِيقًا ثَمَانِيَةً ، وَهِيَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةُ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ .

فَهَكَذَا الرَّبُّ سَبْحَانَهُ ؛ لَا يَمْنَعُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَيُؤْتِيهِ أَفْضَلَ مِنْهُ وَأَنْفَعَهُ لَهُ .

### □ حظُّ المؤمنين :

وليس ذلك لغيرِ المؤمن ؛ فإنَّه يمنَّه الحظُّ الأدنى الخسيس ، ولا يرضى له به ؛  
ليعطيه الحظُّ الأعلى النفس ، والعبْدُ - لجهله بمصالحِ نفسه وجهله بكرمِ ربِّه  
وحكمته ولطفه - لا يعرفُ التفاوتَ بينَ ما مُنَّع منه وبينَ ما دُخِرَ (١) له ، بل هو  
مُولَّعٌ بحبِّ العاجلِ ، وإنَّ كانَ دنيئًا ، وبقلَّةِ الرُّغبةِ في الآجلِ وإنَّ كانَ عليًا .

ولو أنصفَ العبْدُ ربَّه - وأنَّى له بذلك ! - لَعَلِمَ أنَّ فضلَه عليه فيما منَّه من  
الدُّنيا ولذاتها ونعيمها : أعظمُ من فضلِه عليه فيما آتاهُ من ذلك ، فما منَّه إلَّا  
ليعطيه ، ولا ابتلاه إلَّا ليعافيه ، ولا امتحنه إلَّا ليصافيه ، ولا أمانه إلَّا ليحييه ، ولا  
أخرجه إلى هذه الدَّارِ إلَّا ليتأهَّبَ منها للقدومِ عليه ، ويسلكَ الطريقَ الموصلةَ إليه ،  
ف ﴿ جعل الليلَ والنَّارَ خِلفَةً لِمَن أَرَادَ أَن يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [ الفرقان :  
٦٢ ] ، ﴿ فَأَيُّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا ﴾ [ الإسراء : ٩٩ ] .

واللهُ المُستعانُ .

### □ لطائفُ :

- مَن عَرَفَ نفسه اشتغلَ بإصلاحِها عن عيوبِ النَّاسِ .
- مَن عَرَفَ ربَّه اشتغلَ به عن هوىِ نفسه .
- أنفعُ العملِ أنْ تَغيبَ فيه عن النَّاسِ بالإخلاصِ ، وعن نفسك بشهودِ المِنَّةِ ،  
فلا تَرَى فيه نفسك ، ولا تَرَى الخَلْقَ .

( ١ ) أي : اُدخِرَ ودُخِيَ .

## ٢١ - فصل :

## حقيقة التوكل على الله

مَنْ تَرَكَ الاختيارَ والتدبيرَ في رجاءِ زيادةٍ أو خوفِ نقصانٍ أو طلبِ صحةٍ أو فرارٍ من سُقيمٍ ، وعَلِمَ أَنَّ اللهَ على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّهُ الْمُتَفَرِّدُ بِالاختيارِ والتدبيرِ ، وَأَنَّ تدبيرَه لعبده خَيْرٌ من تدبيرِ العبدِ لنفسِهِ ، وَأَنَّهُ أَعْلَمُ بمصلحتهِ من العبدِ ، وَأَقْدَرُ على جلبِها وتحصيلِها منه ، وَأَنْصَحُ للعبدِ مِنْهُ لِنَفْسِهِ ، وَأَرْحَمُ بِهِ مِنْهُ بِنَفْسِهِ ، وَأَبْرَزُ بِهِ مِنْهُ بِنَفْسِهِ ، وعَلِمَ مَعَ ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيْ تدبيرِهِ خطوةً واحدةً ، وَلَا يَتَأَخَّرَ عَنْ تدبيرِهِ لَهُ خطوةً واحدةً ، فَلَا مَتَقَدِّمَ لَهُ بَيْنَ يَدَيْ قَضَائِهِ وَقَدْرِهِ وَلَا مَتَأَخَّرَ ، فَأَلْقَى نَفْسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَسَلَّمُ الْأَمْرَ كُلَّهُ إِلَيْهِ ، وانطَرَحَ بَيْنَ يَدَيْهِ انطراحَ عبدٍ مملوكٍ ضَعِيفٍ بَيْنَ يَدَيْ مُلِكٍ عَزِيزٍ قَاهِرٍ ، لَهُ التَّصَرُّفُ فِي عَبْدِهِ بِكُلِّ مَا يَشَاءُ ، وَلَيْسَ لِلْعَبْدِ التَّصَرُّفُ فِيهِ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ ...

## □ حقيقة الراحة :

فاستراح حينئذٍ من الهمومِ والغمومِ والأنكادِ والحسراتِ ، وَحَمَلَ كُلَّهُ وَحَوَائِجَهُ وَمَصَالِحَهُ مَنْ لَا يُيَالِي بِحَمْلِهَا ، وَلَا يُثْقِلُهُ وَلَا يَكْتَرُثُ بِهَا ، فَتَوَلَّاهَا دُونَهُ ، وَأَرَاهُ لَطْفَهُ وَبِرَّهُ وَرَحْمَتَهُ وَإِحْسَانَهُ فِيهَا مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ مِنَ الْعَبْدِ وَلَا نَصَبٍ وَلَا اهْتِمَامٍ مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ صَرَفَ اهْتِمَامَهُ كُلَّهُ إِلَيْهِ ، وَجَعَلَهُ وَحْدَهُ هَمَّهُ ، فَصَرَفَ عَنْهُ اهْتِمَامَهُ

بحوائجِه ومصالحِ دنياه ، وفرغَ قلبه منها ، فما أطيبَ عيشه ! وما أنعمَ قلبه وأعظمَ سروره وفرحه !

وإنْ أُنِيَ إِلَّا تدييره لنفسيه ، واختياره لها ، واهتمامه بحظِّه - دونَ حقِّ ربِّه - خلاه وما اختاره ، وولاه ما تولَّى ، فحضره الهمُّ والغمُّ والحزنُ والكُفْدُ والخوفُ والتعبُ وكشفُ البالِ وسوءُ الحالِ ، فلا قلبٌ يصفو ، ولا عملٌ يزكو ، ولا أملٌ يحصلُ ، ولا راحةٌ يفوزُ بها ، ولا لذَّةٌ يتهنئ بها ، بل قد حيلَ بينه وبينَ مسرِّته وفرجه وقرَّة عينيه ، فهو يكدحُ في الدنيا كدحَ الوحشِ ، ولا يظفرُ منها بأملٍ ولا يتزوَّدُ منها لمعادٍ .

#### □ العبد بين الأمر والضمان :

واللهُ سبحانه قد أمرَ العبدَ بأمرٍ ، وضمَّنَ له ضمانًا ، فإنْ قامَ بأمرِه بالنصحِ والصدقِ والإخلاصِ والاجتهادِ ، قامَ اللهُ سبحانه له بما ضمنه له من الرزقي والكفاية والنَّصْرِ لمن توكلَ عليه واستنصرَ به ، والكفاية لمن كانَ هو همتُه ومرادُه ، والمغفرة لمن استغفرَ ، وقضاءِ الحوائجِ لمن صدَّقَه في طلبها ووثقَ به وقويَ رجاءُه وطمعَه في فضليهِ وجودِه .

فالفطنُ الكيسُ إنما يهتمُّ بأمرِه وإقامتيهِ وتوفيتيهِ لا بضمانِه ، فإنه الوفيُّ الصادقُ ، ومنْ أوفى بعهدِه من الله ؟

#### □ من علامات السعادة :

فمن علاماتِ السعادةِ صرفُ اهتمامِه إلى أمرِ الله دونَ ضمانِه ، ومن

علامات الحرمان فراغ قلبه من الاهتمام بأمره وحبه وخشيته والاهتمام بضمائه ،  
والله المستعان .

قال بشر بن الحارث <sup>(١)</sup> : أهل الآخرة ثلاثة : عابد وزاهد وصديق :

فالعابد يعبد الله مع العلائق .

والزاهد يعبد الله على ترك العلائق .

والصديق يعبد الله على الرضا والموافقة ؛ إن أراه أخذ الدنيا أخذها ، وإن أراه  
تركها تركها .



( ١ ) هو بشر الحافي ، المتوفى سنة ( ٢٢٧ هـ ) ، ترجمته ابن الجوزي في « صفة الصفوة »

( ٢ / ١٨٣ - ١٩٠ ) .

## ٢٢ - فصل :

### أنواع التوكل على الله

التوكل على الله نوعان :

أحدهما : توكل عليه في جلب حوائج العبد وحفظه الدنيوية ، أو دفع مكروهاته ومصائبه الدنيوية .

والثاني : التوكل عليه في حصول ما يحبه هو ويرضاه ؛ من الإيمان واليقين والجهاد والدعوة إليه .

وبين النوعين من الفضل ما لا يُحصيه إلا الله ؛ فمتى توكل عليه العبد في النوع الثاني حق توكله كفاه النوع الأول تمام الكفاية ، ومتى توكل عليه في النوع الأول دون الثاني كفاه أيضاً ، لكن لا يكون له عاقبة المتوكل فيما يحبه ويرضاه .

### □ أعظم التوكل :

فأعظم التوكل عليه التوكل في الهداية وتجرید التوحيد ومتابعة الرسول وجهاد أهل الباطل ، فهذا توكل الرسل وخاصة أتباعهم .

والتوكل تارة يكون توكل اضطرار وإلجاء ، بحيث لا يجد العبد ملجأ ولا وِزراً<sup>(١)</sup> إلا التوكل ، كما إذا ضاقت عليه الأسباب ، وضائق عليه نفسه ، وظن

( ١ ) الوِزْرُ : هو الملجأ والمُنْتَصَم : « قاموس » ( ٦٣٣ ) .



أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ .

وهذا لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهُ الْفَرْجُ وَالتَّيْسِيرُ الْبَتَّةَ .

وتارةً يَكُونُ تَوَكَّلَ اخْتِيَارَ ، وَذَلِكَ التَّوَكُّلُ مَعَ وَجُودِ السَّبَبِ الْمُقْضِي إِلَى الْمُرَادِ ، فَإِنْ كَانَ السَّبَبُ مَأْمُورًا بِهِ ذُمٌّ عَلَى تَرْكِهِ ، وَإِنْ قَامَ بِالسَّبَبِ وَتَرَكَ التَّوَكُّلَ ذُمٌّ عَلَى تَرْكِهِ أَيْضًا ، فَإِنَّهُ وَاجِبٌ بِاتِّفَاقِ الْأُمَّةِ وَنَصِّ الْقُرْآنِ ، وَالوَاجِبُ الْقِيَامُ بِهِمَا وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا .

#### □ تعاطي الأسباب المحرمة :

وإِنْ كَانَ السَّبَبُ مُحَرَّمًا حَرَمَ عَلَيْهِ مَبَاشَرَتُهُ ، وَتَوَخَّذَ السَّبَبُ فِي حَقِّهِ فِي التَّوَكُّلِ فَلَمْ يَبْقَ سَبَبٌ سِوَاهُ ، فَإِنَّ التَّوَكُّلَ مِنْ أَقْوَى الْأَسْبَابِ فِي حَصُولِ الْمُرَادِ وَدَفْعِ الْمَكْرُوهِ ، بَلْ هُوَ أَقْوَى الْأَسْبَابِ عَلَى الْإِطْلَاقِ .

وإِنْ كَانَ السَّبَبُ مُبَاحًا نَظَرْتُ : هَلْ يُضْعِفُ قِيَامَكَ بِهِ التَّوَكُّلُ أَوْ لَا يُضْعِفُهُ ؟

فإِنْ أَضْعَفَهُ وَفَرَّقَ عَلَيْكَ قَلْبَكَ وَشَتَّتْ هَمَّكَ ؛ فَتَرْكُهُ أَوْلَى .

وإِنْ لَمْ يُضْعِفْهُ فَمَبَاشَرَتُهُ أَوْلَى ؛ لِأَنَّ حِكْمَةَ أَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ اقْتَضَتْ رِبْطَ الْمُسَبَّبِ بِهِ ، فَلَا تُعْطَلُ حِكْمَتُهُ مَهْمَا أَمَكَّنَكَ الْقِيَامُ بِهَا ، وَلَا سَيِّمًا إِذَا فَعَلْتَهُ عِبُودِيَّةً ، فَتَكُونُ قَدْ أَتَيْتَ بِعِبُودِيَّةِ الْقَلْبِ بِالتَّوَكُّلِ ، وَعِبُودِيَّةِ الْجَوَارِحِ بِالسَّبَبِ الْمُنَوَّيِّ بِهِ الْقَرَبَةُ .

#### □ تحقيق التوكل :

وَالَّذِي يَحَقِّقُ التَّوَكَّلَ : الْقِيَامُ بِالْأَسْبَابِ الْمَأْمُورِ بِهَا ، فَمَنْ عَطَّلَهَا لَمْ يَصِحَّ

توكُّله ، كما أنَّ القيامَ بالأسبابِ المُضَيِّيةِ إلى حصولِ الخيرِ يُحَقِّقُ رجاءَهُ ، فَمَنْ لم يَقمَ بها كانَ رجاءُهُ تَمَنِّيًّا ، كما أنَّ من عَطَّلَهَا يَكُونُ توكُّلهُ عَجْزًا وعَجْزُهُ توكُّلًا .

وسرُّ التوكُّلِ وحقيقتهُ هو : اعتمادُ القلبِ على اللهِ وحده ، فلا يضرُّهُ مباشرةُ الأسبابِ مع خُلُوقِ القلبِ من الاعتمادِ عليها والِرُّكُونِ إليها ، كما لا ينفَعُهُ قولُهُ : توكَّلْتُ على اللهِ ! مع اعتمادِهِ على غيره وركُونِهِ إليه وثِقَتِهِ به .

#### □ بين توكُّلِ القلبِ واللسانِ :

فتوكُّلُ اللسانِ شيءٌ ، وتوكُّلُ القلبِ شيءٌ ، كما أنَّ توبةَ اللسانِ مع إصرارِ القلبِ شيءٌ ، وتوبةَ القلبِ وإنْ لم ينطقِ اللسانُ شيءٌ ، فقولُ العبدِ : توكَّلْتُ على اللهِ ! مع اعتمادِ قلبِهِ على غيره ، مثل قولِهِ : تبتُّ إلى اللهِ ! وهو مُصِرٌّ على معصيتهِ مزتكَّبٌ لها .



## ٢٣ - فصل

### بينين استجابة الدعاء

أَسَاسُ كُلِّ خَيْرٍ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، فَتَتَقَنَّ حَيْثُئِذٍ أَنَّ الْحَسَنَاتِ مِنْ نَعْمِهِ فَتَشْكُرُهُ عَلَيْهَا ، وَتَتَضَرَّعُ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَقْطَعَهَا عَنْكَ ، وَأَنَّ السَّيِّئَاتِ مِنْ خِذْلَانِهِ وَعَقُوبَتِهِ ، فَتَبْتَهِلُ إِلَيْهِ أَنْ يَحُولَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا ، وَلَا يَكِلْكَ فِي فِعْلِ الْحَسَنَاتِ وَتَرْكِ السَّيِّئَاتِ إِلَى نَفْسِكَ .

وَقَدْ أَجْمَعَ الْعَارِفُونَ عَلَى أَنَّ كُلَّ خَيْرٍ فَأَصْلُهُ تَوْفِيقُ اللَّهِ لِلْعَبِيدِ ، وَكُلُّ شَرٍّ فَأَصْلُهُ خِذْلَانُهُ لِعَبِيدِهِ <sup>(١)</sup> .

#### □ معنى ( التوفيق ) :

وَأَجْمَعُوا أَنَّ التَّوْفِيقَ أَنْ لَا يَكِلْكَ اللَّهُ إِلَى نَفْسِكَ ، وَأَنَّ الْخِذْلَانَ هُوَ أَنْ يُخْلِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ نَفْسِكَ ، فَإِذَا كَانَ كُلُّ خَيْرٍ فَأَصْلُهُ التَّوْفِيقُ - وَهُوَ بِيَدِ اللَّهِ لَا بِيَدِ الْعَبْدِ : فَمِفْتَاحُهُ الدُّعَاءُ وَالِافْتِقَارُ وَصِدْقُ اللَّجْأِ وَالرَّغْبَةُ وَالرَّهْبَةُ إِلَيْهِ ، فَمَتَى أُعْطِيَ الْعَبْدَ هَذَا الْمِفْتَاحَ فَقَدْ أَرَادَ أَنْ يَفْتَحَ لَهُ ، وَمَتَى أَضَلَّهُ عَنِ الْمِفْتَاحِ بَقِيَ بَابُ الْخَيْرِ مُرْتَجًا <sup>(٢)</sup> دُونَهُ .

( ١ ) وقد قيل :

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَقْضِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

( ٢ ) أي : مُتَعَقِّا .

قالَ أميرُ المؤمنين عمر بن الخطاب : « إِنِّي لَا أَحْمِلُ هَمَّ الْإِجَابَةِ ، وَلَكِنْ هَمَّ الدَّعَاءِ ، فَإِذَا أَلْهِمْتُ الدَّعَاءَ فَإِنَّ الْإِجَابَةَ مَعَهُ » .

#### □ التوفيق على قَدْرِ النِّيَّةِ :

وعلى قَدْرِ نِيَّةِ الْعَبْدِ وَهَمِّيَّتِهِ وَمُرَادِهِ وَرَغْبَتِهِ فِي ذَلِكَ ؛ يَكُونُ تَوْفِيقُهُ سُبْحَانَهُ وَإِعَانَتُهُ ، فَالْمَعُونَةُ مِنَ اللَّهِ تَنْزِلُ عَلَى الْعِبَادِ عَلَى قَدْرِ هَمَمِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ وَرَغْبَتِهِمْ وَرَهْبَتِهِمْ ، وَالْخِذْلَانُ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ .

فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ - أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ وَأَعْلَمُ الْعَالَمِينَ - يَضَعُ التَّوْفِيقَ فِي مَوَاضِعِهِ اللَّائِقَةِ بِهِ ، وَالْخِذْلَانُ فِي مَوَاضِعِهِ اللَّائِقَةِ بِهِ ، وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ .

#### □ الشُّكْرُ وَالِدَّعَاءُ :

وَمَا أَتَى مَنْ أَتَى إِلَّا مِنْ قِبَلِ إِضَاعَتِهِ الشُّكْرَ وَإِهْمَالِ الْاِفْتِقَارِ وَالِدَّعَاءِ ، وَلَا ظَفِيرَ مَنْ ظَفِيرَ بِمَشِيقَةِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ إِلَّا بِقِيَامِهِ بِالشُّكْرِ وَصَدْقِ الْاِفْتِقَارِ وَالِدَّعَاءِ .

وملاكُ (١) ذَلِكَ الصَّبْرُ ؛ فَإِنَّهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ (٢) ، فَإِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا بَقَاءَ لِلْجَسَدِ .



( ١ ) بكسر الميم وفتحها ، هو قوائم الشيء الذي يُمَثَّلُ به : « القاموس » ( ١٢٣٢ ) .

( ٢ ) ويُروى نحو هذا المعنى مرفوعاً ، ومرفوعاً ؛ ولا يصح .

فانظر « مسند الفردوس » ( ٣٦٥٦ ) ، و « شعب الإيمان » ( ٤٠ ) ، و « تخریج الإحياء »

( ٤ / ٦١ ) ، و « ضعيف الجامع الصغير » ( ٣٥٣٥ ) .

## ٢٤ - فصل

### الحول والقوة بالله وحده

ليس في الوجود الممكن سبب واحد مستقل بالتأثير ، بل لا يؤثر سبب البتة إلا بانضمام سبب آخر إليه ، وانتفاء مانع يمنع تأثيره .  
هذا في الأسباب المشهودة بالعيان .

#### □ الأسباب الغائبة :

وفي الأسباب الغائبة والأسباب المعنوية - كتأثير الشمس في الحيوان والنبات - فإنه موقوف على أسباب أخرى ، من وجود محل قابل ، وأسباب أخرى تنضم إلى ذلك السبب ، وكذلك حصول الولد موقوف على عدة أسباب غير وطء الفحل .

وكذلك جميع الأسباب مع مسبباتها .

فكل ما يخاف ويرجى من المخلوقات ؛ فأعلى غاياته أن يكون جزء سبب غير مستقل بالتأثير .

ولا يستقل بالتأثير وحده دون توقف تأثيره على غيره إلا الله الواحد القهار ، فلا ينبغي أن يرجى ولا يخاف غيره .

□ الرجاء والخوف :

وهذا بُرهانٌ قطعيٌّ على أنَّ تعلقَ الرجاءِ والخوفِ بغيره باطلٌ ، فإنَّه لو قُرَضَ أنَّ ذلكَ سببٌ مستقلٌّ وحده بالتأثيرِ لكانت سببِيَّتُهُ من غيره لا منه ، فليسَ له من نفسه قوَّةٌ يفعلُ بها ؛ فإنَّه لا حولَ ولا قوَّةَ إلَّا باللهِ ، فهو الذي بيده الحولُ كُلُّه والقوَّةُ كُلُّها ، فالحولُ والقوَّةُ التي يُرجى لأجلِهما المخلوقُ ويُخافُ إنّما هما لله ويبيده في الحقيقة ، فكيف يُخافُ ويُرجى من لا حولَ له ولا قوَّة ۱۱؟

□ من أسبابِ الحرمانِ :

يل خوفُ المخلوقِ ورجاؤُهُ أحدُ أسبابِ الحرمانِ ونزولِ المكروهِ بمنْ يرجوه ويخافُه ؛ فإنَّه على قَدْرِ خوفِكَ من غيرِ الله يُسلطُ عليك ، وعلى قَدْرِ رجائِكَ لغيره يكونُ الحرمانُ .

وهذا حالُ الخلقِ أجمعيه ، وإنْ ذهبَ عن أكثرِهم علماً وحالاً ، فما شاء الله كانَ ولا بدُّ ، وما لم يشأْ لم يكن ، ولو اتفقت عليه الخليفةُ .



٢٥ - فصل

توقير الحميد وقاره

من أعظم الظلم والجهل أن تطلب التعظيم والتوقير من الناس ، وقبلك خالي من تعظيم الله وتوقيره ؛ فإنك تُوقِّر المخلوق وتجلُّه أن يراك في حال لا توقِّر الله أن يراك عليها ، قال تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴾ [ نوح : ١٣ ] ، أي : لا تعاملونه معاملة مَنْ توقِّرونه ؟ والتوقير : العظمة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتُوقَّرُوهُ ﴾ [ الفتح : ٩ ] ، قال الحسن : ما لكم لا تعرفون لله حقًا ولا تشكرونه ؟ وقال مجاهد : لا تبالون عظمة ربكم . وقال ابن زيد : لا ترون لله طاعة . وقال ابن عباس : لا تعرفون حقَّ عظمته <sup>(١)</sup> .

وهذه الأقوال ترجع إلى معنى واحد ، وهو أنهم لو عظموا الله وعرفوا حقَّ عظمته : وحُدوه وأطاعوه وشكروه ، فطاعته سبحانه واجتناب معاصيه والحياء منه : بحسب وقاره في القلب ، ولهذا قال بعض السلف : ليعظم وقار الله في قلب أحدكم أن يذكره عندما يُشتحى من ذكره ، فيقرن اسمه به ، كما تقول : قَبَّحَ اللهُ الكلبَ والحنزيرَ والنَّتنَ ونحو ذلك ، فهذا من وقار الله .

□ من توقير الله : توحيدُه :

ومن وقاره : أن لا تُعَدِّلَ به شيئًا من خلقه ، لا في اللفظ ، بحيث تقول :

( ١ ) انظر « اندر المنشور » ( ٧ / ٥١٦ ) .

والله وَحْيَاتِكَ ، ما لي إِلَّا الله وَأَنْتَ ، وما شَاءَ الله وشَعْتَ (١) ، ولا في الحُبِّ  
والتعظيم والإجلال ، ولا في الطاعة ، فتطيع المخلوق في أمره ونهيه كما تطيع الله ،  
بل أعظم ، كما عليه أَكْثَرُ الظلمة والفجرة ، ولا في الخوف والرجاء ، ويجعله  
أَهْوَنَ الناظرين إليه ، ولا يستهينَ بحَقِّهِ ، ويقول : هو مَبْنِيٌّ على المسامحة ، ولا  
يجعله على الفَضْلَةِ ، ويُقَدِّمُ حَقَّ المخلوق عليه ، ولا يَكُونُ الله ورسوله في حَدٍّ  
وناحية ، والناس في ناحية وَحْدٌ ، فيكون في الحدِّ والشَّقُّ الذي فيه النَّاسُ دونَ الحدِّ  
والشَّقُّ الذي فيه الله ورسوله ، ولا يعطي المخلوق في مخاطبته قلبه ولُبُّهُ ، ويعطي  
الله في خدمته بدنه ولسانه دونَ قلبه وروحه ، ولا يجعل مرادَ نفسه مقدِّمًا على  
مرادِ ربِّه .

فهذا كُلُّهُ من عدمٍ وَقَارِ اللهِ في القلب ، وَمَنْ كَانَ كذلك فَإِنَّ الله لا يُلقِي له  
في قلوبِ النَّاسِ وَقَارًا ولا هِيَةً ، بل يُسْقِطُ وَقَارَهُ وهِيَتَهُ من قلوبهم ، وإنَّ وَقْرَهُ  
مَخَافَةُ سِرِّهِ ؛ فذاك وَقَارٌ بُغِضَ لا وَقَارٌ حُبٍّ وتعظيم .

وَمِنْ وَقَارِ اللهِ : أَنْ يستحي من إطلاعه على سِرِّهِ وضميره ، فيرى فيه ما  
يكره .

وَمِنْ وَقَارِهِ : أَنْ يستحي منه في الخلوة أعظمَ ممَّا يستحي من أَكْبَارِ النَّاسِ .

□ بين توقيفِ الله ، وتوقيفِ خَلْقِهِ ؛

والمقصودُ أَنَّ مَنْ لا يُوقِرُ الله وكلامه وما آتاه من العلم والحكمة ؛ كيفَ

( ١ ) وهذا كُلُّهُ من الشريك اللفظي ، انظر كتاب « التوحيد » ( ١٤٥ - ١٤٨ ) للشيخ  
الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى .



يطلب من الناس توقيره وتعظيمه ١٩

القرآن والعلم وكلام الرسول ﷺ صلات من الحق ، وتنبهات وروادع وزواجر واردة إليك ، والشئب زاجر ورادع وموقف قائم بك ، فلا ما وزد إليك وعظك ! ولا ما قام بك نصحك ! ومع هذا تطلب التوقير والتعظيم من غيرك ! فأنت كمصاب لم تؤثر فيه مصيئته وعظا وانرجازا ، وهو يطلب من غيره أن يتعظ وينرجز بالنظر إلى مصابه ، فالضرب لم يؤثر فيه زجرا ، وهو يريد الانرجاز ممن نظروا إلى ضربه .

من سمع المثليات والعقوبات والآيات في حق غيره ليس كمن رآها عيانا في غيره ، فكيف بمن وجدها في نفسه ؟ ﴿ سنربهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ﴾ [ فصلت : ٥٣ ] .

فآياته في الآفاق مسموعة معلومة ، وآياته في النفس مشهودة مرئية ، فعيادا بالله من الخذلان ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ [ يونس : ٩٦ - ٩٧ ] ، وقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [ الأنعام : ١١١ ] .

□ من صفة العبد العاقل :

والعاقل المؤيد بالتوفيق يعتبر بدون هذا ، ويتم نقائص خلقه بفضائل أخلاقه وأعماله ، فكلما امتحى من جثمانه أثر زاد إيمانه أثر ، وكلما نقص من قوى بدنه

فمن لم يُورثه التعمير وطولُ البقاءِ إصلاحٌ ممّا يه (١) وتداركُ فارطه واغتنامُ بَقِيَّةِ أنفاسِه ، فيعملَ على حياةٍ قلبِه وحصولِ النعيمِ المقيمِ ، وإلّا ؛ فلا خيرَ له في حياته .

فَإِنَّ الْعَبْدَ عَلَى جَنَاحِ سَفِيرٍ ؛ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ ، فَإِذَا طَالَ عَمْرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ كَانَ طَوْلُ سَفَرِهِ زِيَادَةً لَهُ فِي حَصُولِ النِّعَمِ وَاللَّذَّةِ ، فَإِنَّهُ كُلَّمَا طَالَ السَّفَرُ إِلَيْهَا كَانَتِ الصَّبَابَةُ أَجَلًّا وَأَفْضَلَ ، وَإِذَا طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ كَانَ طَوْلُ سَفَرِهِ زِيَادَةً فِي أَلَمِهِ وَعَذَابِهِ ، وَنَزُولًا لَهُ إِلَى أَسْفَلٍ ، فَاَلْمَسَافِرُ إِمَّا صَاعِدًا وَإِمَّا نَازِلًا ، وَفِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : « خَيْرُكُمْ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ ، وَشُرُكُم مِّنْ طَالَ عَمْرُهُ وَقَبِیحَ عَمَلِهِ » (٢) .

(١) قَالَ فِي «الصَّحاح» (ص ٤٦٤ - «مُخْتَارُهُ»): «وَالْمَقَائِبُ: الْعُيُوثُ» .  
 (٢) رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ (٤٨٤) وَ (٢٩٨١) ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٥٤ / ١٣) ، وَابْنُ بَرَكَةَ (١٩٧١) ، وَأَحْمَدُ (٢ / ٢٣٥ وَ ٤٠٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، بِلَفْظٍ :  
 «خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا ، وَأَحْسَنُكُمْ أَعْمَالًا» .  
 قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «الْمَجْمَعِ» (٨ / ٢٢) : «رَوَاهُ الْبَزَّازُ ، وَفِيهِ ابْنُ إِسْحَاقَ ، وَهُوَ مُدْلَسٌ» .

### □ ضنيغ الطالب الصادق :

فالتالِبُ الصادقُ في طلبه كلما خربَ شيءٌ من ذاته جعله عمارةً لقلبه وروحه ، وكلما نقص شيءٌ من دنياه جعله زيادةً في آخرته ، وكلما مُنِعَ شيئاً من لذاتِ دنياه جعله زيادةً في لذاتِ آخرته ، وكلما ناله همٌّ أو حزنٌ أو غمٌّ جعله في أفراحِ آخرته .

فنقصانُ بدنه ودنياه ولذته وجاهه ورئاسته ؛ إن زادَ في حصولِ ذلك وتوفيره عليه في معاده ؛ كانَ رحمةً به وخيراً له ، وإلاَّ كانَ حرماناً وعقوبةً على ذنوبِ ظاهرةٍ أو باطنةٍ ، أو تركٍ واجبٍ ظاهرٍ أو باطنٍ ؛ فإنَّ حرمانَ خيرِ الدنيا والآخرةِ مرَّتَّبٌ على هذه الأربعةِ .

وبالله التوفيقُ .



= قلتُ : لكنّه صرّح بالتحديث عند ابنِ جبان في الرواية الثانية .  
فالسندُ حسنٌ .

( تنبيه ) : ذكرَ محققُ « مسند أبي يعلى » ( ٦ / ٢١٤ - الطبعة الدمشقية ) أنَّ ابنَ إسحاق صرّح بالتحديث في إحدى روايتي أحمد !! وليس لذلك أصلٌ !!

٢٦ - فصل

شهادة الرسول ﷺ تُقال بطالعتهم

لَمَّا كَمَّلَ الرَّسُولُ ﷺ مَقَامَ الْاِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَحْوَجَ <sup>(١)</sup> الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ  
إِلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ :

أَمَّا حَاجَتُهُمْ إِلَيْهِ فِي الدُّنْيَا ؛ فَأَشَدُّ مِنْ حَاجَتِهِمْ إِلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالنَّفْسِ  
الَّذِي بِهِ حَيَاةُ أَبْدَانِهِمْ .

وَأَمَّا حَاجَتُهُمْ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ ؛ فَإِنَّهُمْ يَسْتَشْفِعُونَ بِالرَّسُولِ إِلَى اللَّهِ حَتَّى  
يُزِيلَهُمْ مِنْ ضَيْقِ مَقَامِهِمْ ، فَكُلُّهُمْ يَتَأَخَّرُ عَنِ الشَّفَاعَةِ فَيَشْفَعُ هُوَ لَهُمْ ، وَهُوَ الَّذِي  
يَسْتَنْتَحِلُّ لَهُمْ بَابَ الْجَنَّةِ <sup>(٢)</sup> .



---

( ١ ) أي : جعلهم الله سبحانه في حاجة إلى نبيه ﷺ ؛ الحاجة الدنيوية لبيان الأحكام  
الشرعية ، والحاجة الأخروية للشفاعة النبوية .

( ٢ ) والأحاديث في ذلك - كلها - في « الصحيحين » .  
ولفضيلة الأخ الكبير الشيخ مقبل بن هادي الوادعي كتاب « الشفاعة » ، فليُنظر ؛ فإنه مفيدٌ  
جداً في بابِهِ .

٢٧ - فصل :

شباب المؤمن عند الموت

لشهادة أن لا إله إلا الله عند الموت تأثير عظيم في تكفير السيئات وإحباطها ؛ لأنها شهادة من عبد موقن بها عارف بمضمونها ، قد ماتت منه الشهوات ولائت نفسه المتمردة ، وانقاذت بعد إياها واستعصائها ، وأقبلت بعد إعراضها ، وذلت بعد عزها ، وخرج منها حرصها على الدنيا وفضولها ، واستخذت<sup>(١)</sup> بين يدي ربها وفاطرها ومولاها الحق أذل ما كانت له ، وأزجى ما كانت لعفوه ومغفرته ورحمته ، وتجردت منها التوحيد بانقطاع أسباب الشرك وتحقق بطلانه ، فزال منها تلك المنازعات التي كانت مشغولة بها ، واجتمع همها على من أيقنت بالقدوم عليه والمصير إليه ، فوجه العبد وجهه بكليته إليه ، وأقبل بقلبه وروحه وهمه عليه ، فاستسلم وحده ظاهراً وباطناً ، واستوى سره وعلايته فقال : لا إله إلا الله ؛ مخلصاً من قلبه ، وقد تخلص قلبه من التعلق بغيره ، والالتفات إلى ما سواه .

قد خرجت الدنيا كلها من قلبه ، وشارف القدوم على ربه ، ونحمت نيران شهوته ، وامتلا قلبه من الآخرة ، فصارت نصب عينيه ، وصارت الدنيا وراء ظهره ، فكانت الشهادة الخالصة خاتمة عمله ، فطهرته من ذنوبه ، وأدخلته على

( ١ ) ذلت ونحمت .

ربّه ؛ لأنّه لقي ربّه بشهادة صادقة خالصة ، وافق ظاهرها باطنها ، وسرّها علانيّتها ؛ فلو حصلت له الشهادة على هذا الوجه في أئام الصحة لاستوحش من الدنيا وأهلها ، وفرّ إلى الله من الناس ، وأنس به دون ما سواه ، لكثّ شهادتها بقلب مشحون بالشهوات ومحّب الحياة وأسبابها ، ونفس مملوءة بطلب الحظوظ والالتفات إلى غير الله ، فلو تجرّدت كتجرّدها عند الموت لكان لها نبأ آخر وعيش آخر سوى عيشها البهيمي .  
والله المستعان .

#### □ بين العبد والرب :

ماذا يملك من أمره من ناصيته بيد الله ونفسه بيده ، وقلبه بين إصبعين من أصابعه يقلّبه كيف يشاء<sup>(١)</sup> ، وحياته بيده ، وموته بيده ، وسعادته بيده ، وشقاوته بيده ، وحركاته وسكناته وأقواله وأفعاله بإذنه ومشيتيه ، فلا يتحرّك إلّا بإذنه ، ولا يفعل إلّا بمشيئته ١٩

إنّ وكلّه إلى نفسه وكلّه إلى عجز وضعفه وتفريط وذنب وخطيئة .

وإنّ وكلّه إلى غيره وكلّه إلى من لا يملك له ضرّاً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نُشوراً .

وإنّ تخلّى عنه استولى عليه عدوّه وجعلّه أسيراً له .

( ١ ) كما في الحديث الذي رواه مسلم ( ٢٦٥٤ ) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي

## ﴿ ١٠٢ ﴾ فوائد « الفوائد » في العقيدة

فهو لا غنى له عنه طرفة عين ، بل هو مضطرٌّ إليه على مدى الأنفاس في كلِّ ذرَّةٍ من ذرَّاته باطنًا وظاهرًا ، فاقته <sup>(١)</sup> تامَّةٌ إليه ، ومع ذلك فهو متخلِّفٌ عنه مُعْرِضٌ عنه ، يتبعُضُ إليه بمعصيته ، مع شدَّةِ الضرورةِ إليه من كلِّ وجهٍ ، قد صارَ لذكره نسيًا ، واتَّخذَه وراءَهُ ظهريًا ، هذا وإليه مرجعُه ، وبينَ يديه موقفُه !!



---

( ١ ) في « الصُّحاح » ( ٥١٥ - « مختاره » ) : « الفاقة : الفقر والحاجة » .

٢٨ - فصل :

خلق آدم

كَانَ أَوَّلَ الْمَخْلُوقَاتِ الْقَلَمُ <sup>(١)</sup> لِيَكْتُبَ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ كَوْنِهَا .

وَجَعَلَ آدَمَ آخَرَ الْمَخْلُوقَاتِ <sup>(٢)</sup> ؛ وَفِي ذَلِكَ حِكْمٌ :

أَحَدُهَا : تَمْهِيدُ الدَّارِ قَبْلَ السَّاكِنِ .

الثَّانِيَةُ : أَنَّهُ الْغَايَةُ الَّتِي خُلِقَ لِأَجْلِهَا مَا سِوَاهُ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْبَرْقِ وَالْبَحْرِ .

الثَّالِثَةُ : أَنَّ أَحَدَ الصَّنَاعِ يَخْتَمُّ عَمَلَهُ بِأَحْسَنِهِ وَغَايَتِهِ كَمَا يَبْدُؤُهُ بِأَسَاسِهِ وَمَبَادِيهِ .

الرَّابِعَةُ : أَنَّ النَفُوسَ مُنْطَلِعَةً إِلَى النِّهَايَاتِ وَالْأَوَاخِرِ دَائِمًا ، وَلِهَذَا قَالَ مُوسَى لِلْمَلَكِ أَوَّلًا : ﴿ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ [ الشعراء : ٤٣ ] ، فَلَقَا رَأْيَ النَّاسِ فَعَلَهُمْ تَطَلُّعًا إِلَى مَا يَأْتِي بَعْدَهُ .

الخَامِسَةُ : أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ أَخَّرَ أَفْضَلَ الْكِتَابِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأُمَمِ إِلَى آخِرِ الزَّمَانِ ،

---

(١) انظر « الأوائل » (١) و (٢) و (٣) لابن أبي عاصم ، وتعليق محققه الفاضل الأخ الأستاذ محمد ناصر العجمي - وفقه الله - عليه .  
(٢) من حيث أجناس الخلائق .



وجعل الآخرة خيراً من الأولى ، والنهائيات أكمل من البدايات ، فكم بين قول الملك للرسول : اقرأ ، فيقول : ما أنا بقاري<sup>(١)</sup> ، وبين قوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ [ المائدة : ٣ ] !

السادسة : أنه سبحانه جمع ما فرق في العالم في آدم ، فهو العالم الصغير ، وفيه ما في العالم الكبير .

السابعة : أنه خلاصة الوجود وثمرته ، فناسب أن يكون خلقه بعد الموجودات .

الثامنة : أن من كرامته على خالقه : أنه هباً له مصالحه وحوائجه وآلات معيشته وأسباب حياته ، فما رفع رأسه إلا وذلك كله حاضر عتيق .

التاسعة : أنه سبحانه أراد أن يظهر شرفه وفضله على سائر المخلوقات ، فقدّمها عليه في الخلق ، ولهذا قالت الملائكة : ليخلق ربنا ما شاء ، فلن يخلق خلقاً أكرم عليه منّا<sup>(٢)</sup> ، فلما خلق آدم وأمرهم بالسجود له ظهر فضله وشرفه عليهم بالعلم والمعرفة ، فلما وقع في الذنب ظنت الملائكة أن ذلك الفضل قد نسخ ، ولم تطلع على عبودية التوبة الكامنة ، فلما تاب إلى ربه وأتى بتلك العبودية علمت الملائكة أن لله في خلقه سرا لا يعلمه سواه .

العاشرة : أنه سبحانه لما افتتح خلق هذا العالم بالقلم كان من أحسن المناسبات

( ١ ) إشارة إلى حديث عائشة في بدء الوحي ؛ رواه البخاري ( ٣ ) ، ومسلم ( ١٦٠ ) .

( ٢ ) قارن بـ « العظمة » ( ٥ / ١٥٦١ ) لأبي الشيخ .

في العقيدة **فوائد « الفوائد » ١٠٥**

أنَّ يختمه بخلق الإنسان ، فإنَّ القلم آلة العلم ، والإنسان هو العالم ، ولهذا أظهر سبحانه فضل آدم على الملائكة بالعلم الذي حُصَّ به دونهم .



٢٩ - فصل :

حَالُ إِبْلِيسَ مَعَ آدَمَ

وتأمل كيف كَتَبَ سبحانه عُذْرَ آدَمَ قَبْلَ هَبْوَهِ إِلَى الْأَرْضِ ، وَنَبَّهَ الْمَلَائِكَةَ عَلَى فَضْلِهِ وَشَرَفِهِ ، وَنَوَّهَ بِاسْمِهِ قَبْلَ إِيجَادِهِ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [ البقرة : ٣٠ ] !!

وتأمل كيف وَصَّاهُ بِالْخِلَافَةِ - وَتِلْكَ وَلايَةُ لَهُ قَبْلَ وُجُودِهِ - ، وَأَقَامَ عُذْرَهُ قَبْلَ الْهَبْوَ بِقَوْلِهِ : ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وَالْحُبُّ يَقِيمُ عُذْرَ الْحُبُوبِ قَبْلَ جُنَايَتِهِ ، فَلَمَّا صَوَّرَهُ أَلْقَاهُ عَلَى بَابِ الْحِجَّةِ أَرْبَعِينَ سَنَةً <sup>(١)</sup> ، لِأَنَّ دَأْبَ الْحُبِّ الْوُقُوفُ عَلَى

(١) رواه ابن جرير في « تفسيره » ( رقم : ٦٠٦ ) ، وفي « تاريخه » ( ٩٢ / ١ ) عن ابن عباس .

وَسَكَتَ عَنْهُ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى « التفسير » !!

مَعَ أَنَّهُ نَقَدَ خَيْرًا مَرُوثًا بِإِسْنَادِ هَذَا نَفْسِهِ - مَرَّ قَبْلُ - بِرَقْمِ ( ١٣٧ ) وَضَعْفَهُ !!

وَقَدْ أَوْرَدَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي « تفسيره » ( ١٠٧ / ١ ) بِأَطْوَلِ مِمَّا هُنَا ، مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ جُرَيْرٍ ، ثُمَّ قَالَ : « هَذَا سِيَاقٌ غَرِيبٌ ، وَفِيهِ أَشْيَاءُ فِيهَا نَظَرٌ !! » .

ثُمَّ سَأَلَهُ مِنْ « تفسير الشُّدِّي » : ثُمَّ قَالَ : « فَهَذَا الْإِسْنَادُ إِلَى هَؤُلَاءِ الصَّحَابَةِ [ ابن عباس ، وابن مسعود ، وناس من أصحابِ النَّبِيِّ ﷺ ] مَشْهُورٌ فِي « تفسير الشُّدِّي » ، وَيَقَعُ فِيهِ إِسْرَائِيلِيَّاتٌ كَثِيرَةٌ ، فَلَعَلَّ بَعْضَهَا مُنْذَرَجٌ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الصَّحَابَةِ ، أَوْ أَنَّهُمْ أَخَذُوهُ مِنْ بَعْضِ الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » .

وَانْظُرْ « البداية والنهاية » ( ٩٧ / ١ ) لَهُ .

باب الحبيب ، ورمى به في طريق ذل ﴿ لم يكن شيئاً ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ لئلا يُعجب يوم ﴿ اسجدوا ﴾ .

وكان إبليس يثر على جسده فيعجب منه ويقول : لأمر قد خلقت ، ثم يدخل من فيه ويخرج من دبره ، ويقول : لعن سلطت عليك لأهلكك ، ولعن سلطت علي لأعصيتك <sup>(٢)</sup> ! ولم يعلم أن هلاكه على يده .

رأى طينا مجموعا فاحتقره ، فلما صرّ الطين صورة دب فيه داء الحسد ، فلما نفخ فيه الروح مات الحاسد .

فلما بسط له بساط العزّ عرضت عليه المخلوقات فاستحضر مدعي ﴿ ونحن نستبج ﴾ إلى حاكم ﴿ أنبئوني ﴾ ، وقد أخفى الوكيل عنه بيته ﴿ وعلم ﴾ ، فنكسوا رؤوس الدعاوى على صدور الإقرار ، فقام منادي التفضيل في أنديّة الملائكة ينادي : ﴿ اسجدوا ﴾ ، فتطهروا من حدث دعوى ﴿ ونحن ﴾ بماء الغدير في آنية ﴿ لا علم لنا ﴾ ، فسجدوا على طهارة التسليم ، وقام إبليس ناحية لم يسجد ؛ لأنه خبث ، وقد تلون بنجاسة الاعتراض ، وما كانت نجاسته تتلافى بالتطهير ؛ لأنها عينية ، فلما تم كمال آدم قيل : لا بُد من خال جمال على وجه ﴿ اسجدوا ﴾ ، فجرى القدر بالذنوب ؛ ليتبين أثر العبودية في الذل .

( ١ ) في قوله تعالى : ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ﴾ [ الإنسان : ٧٦ ] .

( ٢ ) هو من تمام الخبر المتقدم في الصفحة السابقة .

□ لطائف :

- يا آدم ! لو غفي لك عن تلك اللقمة لقال الحاسدون : كيف فضّل ذو شرّه  
لم يصبر على شجرة ١؟

لولا نزولك ما تصاعدت صُعداء الأنفاس ، ولا نزلت رسائل : « هل من  
سائل .. »<sup>(١)</sup> ؟ ولا فاحش روائح « ولخلوف فم الصائم »<sup>(٢)</sup> ، فتبيّن حيثيذ أنّ  
ذلك التناول لم يكن عن شرّه .

- يا آدم ! صَحِّحَكَ في الجنة لك ، وبكأؤك في دار التكليف لنا .

- ما ضرر من كسره عِزِّي إذا جَبَرَهُ فَضْلِي !

- إِنَّمَا تَلِيقُ بِجَلْعَةِ الْعِزِّ بِبِدَنِ الْإِنْكَسَارِ .

- أَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ أَجْلِي !<sup>(٣)</sup>

( ١ ) إشارة إلى حديث النزول ، وهو حديث متواتر .

وللإمام الدارقطني جزءٌ مُفَرَّدٌ في تبيح طرقه ورواياته .

( ٢ ) رواه البخاري ( ١٩٠٤ ) ، ومسلم ( ١١٥١ ) عن أبي هريرة .

( ٣ ) ذَكَرَهُ الْمَدَنِيُّ فِي « الْإِتِّحَافَاتِ السَّنِيَّةِ » ( ١٦٥ ) وَعِزَاهُ لِلْفَزَّالِ<sup>(١)</sup> !!

ولم أقف له على أصل !

وانظر « كشف الحفاء » ( ٩٦ ) للعجلوني ، و « الأسرار المرفوعة » ( ص ٧٩ ) للقاري .

( ١ ) كذا ! ولعله محرف من : ( الفزالي ) !

وهو الصواب ؛ فقد قال السخاوي في « المقاصد الحسنة » ( ص ١٦٩ ) : « جرى ذِكْرُهُ فِي « الْبَدَايَةِ »

للفزالي . أي : « بداية الهداية » .

ما زالت تلك الأكلة تُعاده (١) حتى استولى داؤه على أولاده ، فأرسل إليهم اللطيف الخبير الدواء على أيدي أطباء الوجود : ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [ طه : ١٢٣ ] ، فحماهم الطبيب بالمناهي ، وحفظ القوة بالأوامر ، واستفرغ أحلاطهم الرديئة بالتوبة ، فجاءت العافية من كل ناحية .

فيا من ضيَّع القوة ولم يحفظها ، وخلط في مرضه وما احتسب ، ولا صبر على مرارة الاستفراغ ! إلا تُنَكِرُ قرب الهلاك ؛ فالداء مُتْرَامٍ إلى الفساد .

- لو ساعد القدر فأعنت الطبيب على نفسك بالحِمْيَةِ من شهوة خسية ؛ ظفرت بأنواع اللذات وأصناف المشتبهات ، ولكن بخار الشهوة غطى عين البصيرة ، فظننت أن الحزم يتبع الوعد بالنقد .

- يا لها بصيرة عمياء ، جَزَعَتْ من صبر ساعة ، واحتملت ذلَّ الأبد ، سافرت في طلب الدنيا وهي عنها زائلة ، وقعدت عن السفر إلى الآخرة وهي إليها راحلة !

- إذا رأيت الرجل يشتري الخسيس بالنفيس ، ويبيع العظيم بالحقير ؛ فاعلم بأنه سفيه .



( ١ ) أي : تُعاوذه .

ويقصد بذلك قوته من الشجرة التي نُهي عنها ، وأكله منها .



المبحث الثاني :

القرآن والتفسير





١ - فصل :

حال الناس مع القرآن

هجر القرآن أنواع :

- أحدها : هجر سماعه والإيمان به والإصغاء إليه .
  - والثاني : هجر العمل به والوقوف عند حلاله وحرامه ، وإن قرأه وآمن به .
  - والثالث : هجر تحكيمه والتحاكم إليه في أصول الدين وفروعه <sup>(١)</sup> ، واعتقاده أنه لا يقيد اليقين <sup>(٢)</sup> ، وأن أدلته لفظية لا تحصل العلم .
  - والرابع : هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد المتكلم به منه .
  - والخامس : هجر الاستشفاء والتداوي به في جميع أمراض القلوب وأدوائها ، فيطلب شفاء دائه من غيره ، ويهجر التداوي به .
  - وكل هذا داخل في قوله : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ [ الفرقان : ٣٠ ] ، وإن كان بعض الهجر أهون من بعض .
- ( ١ ) كالحكام الظلمة الذين يحكمون بغير ما أنزل الله .  
ومثلهم المقلدة المتعصب الجاهلون ، الذين يقدمون أقوال غير المعصومين على محكم الله ورسوله .
- ( ٢ ) كمثل ما يقوله الأشاعرة ومن سار على منوالهم .

وكذلك الحرج الذي في الصدور منه :

فإنه تارة يكون حرجاً من إنزاله وكونه حقاً من عند الله .

وتارة يكون من جهة المتكلم به ، أو كونه مخلوقاً من بعض مخلوقاته ألهم غيره أن تكلم به .

وتارة يكون من جهة كفايته وعدمها وأنه لا يكفي العباد ، بل هم محتاجون معه إلى المعقولات والأقيسة ، أو الآراء أو السياسات <sup>(١)</sup> .

وتارة يكون من جهة دلالته وما أريد به حقائقه المفهومة منه عند الخطاب ، أو أريد به تأويلها وإخراجها عن حقائقها إلى تأويلات مستكرهة مشتركة .

وتارة يكون من جهة كون تلك الحقائق - وإن كانت مرادة - فهي ثابتة في نفس الأمر ، أو أوهم أنها مرادة لضرب من المصلحة .

... فكل هؤلاء في صدورهم حرج من القرآن ، وهم يعلمون ذلك من نفوسهم ، ويجدونّه في صدورهم .

ولا نجد مبتدعاً في دينه قط إلا وفي قلبه حرج من الآيات التي تخالف بدعته ، كما أنك لا تجد ظالماً فاجراً إلا وفي صدره حرج من الآيات التي تحول بينه وبين إرادته .

فتدبر هذا المعنى ، ثم ارض لنفسك بما تشاء !

( ١ ) وكل ذلك فيه ، فليس هو بحاجة إلى غيره .

## ٢ - فصل :

### من أسرار الفاتحة ومضامينها

للإنسان قوتان :

- قوة علمية نظرية .

- وقوة عملية إرادية .

وسعادته التامة موقوفة على استكمال قوته العلمية والإرادية .

واستكمال القوة العلمية إنما يكون بمعرفة فاطره وبارئه ، ومعرفة أسمائه وصفاته ، ومعرفة الطريق التي تُوصلُ إليه ، ومعرفة آفاتها ، ومعرفة نفسه ومعرفة عيوبها .

فهذه المعارف الخمس يحصل كمال قوته العلمية ، وأعلم الناس أعرفهم بها وأفقههم فيها .

واستكمال القوة العملية الإرادية لا يحصل إلا بمراعاة حقوقه سبحانه على العبد ، والقيام بها إخلاصاً وصدقاً ونصحاً وإحساناً ومتابعةً وشهوداً لمُنّيه عليه ، وتقصيره هو في أداء حقّه ، فهو مُستعجٍ من مواجهته بتلك الخدمة ؛ لعلّيه أنّها دون ما يستحقّه عليه ، ودون دون ذلك ، وأنّه لا سبيل له إلى استكمال هاتين

القوتين إلا بمعونته ، فهو مضطرٌّ إلى أن يهديه الصراط المستقيم الذي هدى إليه أوليائه وخاصته ، وأن يُجتنبه الخروج عن ذلك الصراط ، إما بفساد في قوته العلمية فيقع في الضلال ، وإما في قوته العملية فيوجب له الغضب .

#### □ أصول الهداية في سورة الفاتحة :

فكمال الإنسان وسعادته لا تتم إلا بمجموع هذه الأمور ، وقد تضمنتها سورة الفاتحة وانتظمها أكمل انتظام ، فإن قوله : ﴿ الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين ﴾ يتضمن الأصل الأول ، وهو معرفة الرب تعالى ، ومعرفة أسمائه وصفاته وأفعاله .

والأسماء المذكورة في هذه السورة هي أصول الأسماء الحسنى ؛ وهي اسم الله والرب والرحمن :

فاسم الله مُتَضَمِّنٌ لصفات الألوهية .

واسم الرب متضمنٌ لصفات الربوبية .

واسم الرحمن متضمنٌ لصفات الإحسان والجود والبر .

ومعاني أسمائه تدور على هذا .

وقوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ <sup>(١)</sup> : يتضمن معرفة الطريق الموصلة

( ١ ) وقد بنى مُصَنِّفُنَا - رحمه الله تعالى - كتابه « مدارج السالكين » على هذه الآية ؛ وهو تحت الطبع بتحقيقي ، مراجعاً على عدة نسخ مخطوطة .

إليه ، وأنها ليست إلا عبادته وحده بما يحبه ويرضاه ، واستعانت به على عبادته .  
 وقوله : ﴿ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ : يتضمن بيان أن العبد لا سبيل له إلى  
 سعادته إلا باستقامته على الصراط المستقيم ، وأنه لا سبيل له إلى الاستقامة إلا  
 بهدائه ربه له ، كما لا سبيل له إلى عبادته إلا بمعونته ، فلا سبيل له إلى الاستقامة  
 على الصراط إلا بهدائه .

وقوله : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ : يتضمن بيان طرقي  
 الانحراف عن الصراط المستقيم ، وأن الانحراف إلى أحد الطرفين انحراف إلى  
 الضلال الذي هو فساد العلم والاعتقاد ، والانحراف إلى الطرف الآخر انحراف  
 إلى الغضب الذي سببه فساد القصد والعمل .

فأول السورة رحمة ، وأوسطها هداية ، وآخرها نعمة .

#### □ العبد بين النعمة والهداية :

وحظ العبد من النعمة على قدر حظّه من الهداية ، وحظّه منها على قدر  
 حظّه من الرحمة ؛ فعاد الأمر كله إلى نعمته ورحمته ، والنعمة والرحمة من لوازم  
 ربوبيته ، فلا يكون إلا رحيمًا مُنعمًا ، وذلك من موجبات إلهيته ، فهو الإله الحق ،  
 وإن جحدّه الجاحدون ، وعدل<sup>(١)</sup> به المشركون .

فمن تحقق بمعاني الفاتحة علمًا ومعرفة وعملاً وحالًا ؛ فقد فاز من كماله بأوفر

( ١ ) على ما في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ ﴾ [ الأنعام : ١ ] .  
 أي : « جعلوا له شريكًا وعدلًا » ؛ كما في « تفسير ابن كثير » ( ٣ / ٢٣٤ ) .

نصيب ، وصارت عبوديته عبودية الخاصة الذين ارتفعت درجاتهم عن عوام المتعبدين .

والله المستعان .



### ٣ - فصل :

## الَّذِينَ ذُكِّرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِزُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ [ الفرقان : ٧٣ ] .

قال مقاتل : إِذَا وُعِظُوا بالقرآن لم يقعوا عليه صُمًّا لم يسمعه ، وعُميَانًا لم يُبصروه ، ولكنهم سمعوا وأبصروا وأيقنوا به .

وقال ابن عباس : لم يكونوا عليه صُمًّا وعُميَانًا ، بل كانوا خائفين خاشعين .  
وقال الكلبي : يَخِزُّونَ عليها سمًّا وبصرًا <sup>(١)</sup> .

وقال الفراء <sup>(٢)</sup> : وَإِذَا تُلِّيَ عليهم القرآن لم يقعدوا على حالهم الأولى كأنهم لم يسمعه ، فذلك الخُرور ، وسمعتُ العرب تقول : قعدَ يشتمني ، كقولك : قامَ يشتمني ، وأقبلَ يشتمني .

□ خلاصة :

والمعنى على ما ذكر : لم يصيروا عندها صُمًّا وعُميَانًا .

( ١ ) انظر « الدر المنثور » ( ٦ / ٢٨٤ ) ، و « تفسير الطبري » ( ١١ / ٥١ ) .

( ٢ ) « معاني القرآن » ( ٢ / ٢٧٤ ) .



وقال الزجاج : المعنى : إذا ثلث عليهم خروا سُجَّدًا وَبُكْيًا ، سامعين مبصرين كما أمروا به .

وقال ابن قتيبة <sup>(١)</sup> : أي : لم يتغافلوا عنها كأنهم صُمُّ لم يسمعوها ، وغُمِّي لم يروها .

### □ سؤال وإشكال :

قلت :

ههنا أمران :

ذِكْرُ الخُرُورِ وتسليطُ النفي عليه ، وهل هو خُرُورُ القلبِ أو خُرُورُ البدنِ للسجود ؟

وهل المعنى : لم يكن خروؤهم عن صَمَمٍ وَعَمَةٍ ، فلهم عليها خُرُورٌ بالقلبِ خضوعًا أو بالبدنِ سجودًا ؟!

أو ليس هناك خُرُورٌ ، وعبر به عن القعود ؟

□ □ □ □ □

( ١ ) « تفسير غريب القرآن » ( ص ٣١٥ ) .

٤ - فصل :

تأملات في سورة ﴿ ق ﴾

□ شروط الانتفاع بالقرآن :

إذا أردت الانتفاع بالقرآن فاجمع قلبك عند تلاوته وسماعه ، وألقي سمعك ، واحضر حضور من يخاطبه به من تكلم به سبحانه منه إليه (١) ؛ فإنه يخاطب منه لك على لسان رسوله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ [ ق : ٣٧ ] .

وذلك ؛ أن تمام التأثير لما كان موقوفاً على مؤثر مقتض ومحل قابل وشرط لحصول الأثر وانتفاء المانع الذي يمنع منه ، تضمنت الآية بيان ذلك كله بأوجز لفظ وأبينه وأدله على المراد :

فقلوه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى ﴾ إشارة إلى ما تقدم من أول السورة إلى ههنا ، وهذا هو المؤثر .

وقوله : ﴿ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ﴾ فهذا هو المحل القابل ، والمراد به القلب الحي الذي يعقل عن الله ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ إِلَهُ ذِكْرٍ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ - لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ [ يس : ٦٩ - ٧٠ ] أي : حي القلب .

( ١ ) أي : من الله سبحانه إلى المخاطب بكلايه .

وقوله : ﴿ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ ﴾ أي : وَجَّهَ سمعه وأصغى حاسة سمعه إلى ما يقال له ، وهذا شرط التأثير بالكلام .

وقوله : ﴿ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ ؛ أي : شاهد القلب حاضر غير غائب .

قال ابن قتيبة<sup>(١)</sup> : استمع كتاب الله وهو شاهد القلب والفهم ، ليس بغافل ولا ساهٍ ، وهو إشارة إلى المانع من حصول التأثير ، وهو سهو القلب وعيته عن تعقل ما يُقال له ، والنظر فيه وتأمله .

إذا حصل المؤثر - وهو القرآن - ، والمحَلُّ القابل - وهو القلب الحي - ، ووجد الشرط - وهو الإصغاء - ، وانتفى المانع - وهو اشتغال القلب وذهوله عن معنى الخطاب وانصرافه عنه إلى شيء آخر - : حصل الأثر ؛ وهو الانتفاع والتذكُّر .



( ١ ) في « تفسير غريب القرآن » ( ص ٤١٩ ) .

## ٥ - فصل :

### المخاطب الحي . والقرآن

فإن قيل : إذا كان التأثير إنما يتم بمجموع هذه ، فما وجه دخولي أداة « أو » في قوله : ﴿ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ ﴾ ، والموضع موضع واو الجمع ، لا موضع « أو » التي هي لأحد الشيئين ؟

□ جواب على سؤال :

قيل : هذا سؤال جيد ، والجواب عنه أن يقال : تخرج الكلام به « أو » باعتبار حال المخاطب المدعو ؛ فإن من الناس من يكون حي القلب واعية تام الفطرة ، فإذا فكر بقلبه وجال بفكره دله قلبه وعقله على صحة القرآن وأنه الحق ، وشهد قلبه بما أخبر به القرآن ، فكان ورود القرآن على قلبه نوراً على نور الفطرة ، وهذا وصف الذين قيل فيهم : ﴿ وَتَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ [ سبأ : ٦ ] ، وقال في حقهم : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُوِّرُ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [ النور : ٣٥ ] .

### □ نور النور :

فهذا نور الفطرة على نور الوحي<sup>(١)</sup>، وهذا حال صاحب القلب الحي الواعي.  
وقد ذكرنا ما تضمنت هذه الآية من الأسرار والعبير في كتاب « اجتماع  
الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية »<sup>(٢)</sup>.

فصاحب القلب يجمع بين قلبه وبين معاني القرآن ، فيجدها كأنها قد كتبت  
فيه ، فهو يقرأها عن ظهر قلب .

ومن الناس من لا يكون تام الاستعداد ، واعى القلب ، كامل الحياة ، فيحتاج  
إلى شاهد يميز له بين الحق والباطل ، ولم تبلغ حياة قلبه ونوره وزكاء فطرته مبلغ  
صاحب القلب الحي الواعي ، فطريق حصول هدايته أن يُفَرَّغَ سمعه للكلام ، وقلبه  
لتأمله والتفكير فيه وتعقل معانيه ، فيعلم حينئذ أنه الحق :  
فالأوّل : حال من رأى بعينه ما دُعي إليه وأخبر به .

والثاني : حال من علم صدق المخبر وتيقنه ، وقال : يكفيني خبره ، فهو في  
مقام الإيمان ، والأوّل في مقام الإحسان ، هذا قد وصل إلى علم اليقين وترقى قلبه  
منه إلى منزلة عين اليقين ، وذاك معه التصديق الجازم الذي خرج به من الكفر ودخل  
به في الإسلام .

( ١ ) لمصنّف مواضع عدّة تكلم فيها عن هذه الآيات ؛ فانظر « الوابل الصيب » ( ٦٥ -

٦٨ ) ، و « الصواعق المرسلة » ( ٣ / ٨٥١ ) ، و « إعلام الموقعين » ( ١ / ٢٠٥ - ٢٠٩ ) وغيرها .

( ٢ ) ( ص ٦ - ١٢ ) .

□ عينُ اليقين :

فعينُ اليقينِ نوعان : نوعٌ في الدنيا ، ونوعٌ في الآخرة ، فالحاصلُ في الدنيا نسبتهُ إلى القلبِ كنسبةِ الشاهدِ إلى العين ، وما أُخبرْتُ به الرُّسلُ من الغيبِ يُعانيُّ في الآخرةِ بالأبصارِ ، وفي الدُّنيا بالبصائرِ ، فهو عينُ يقينٍ في المرتبتين .



٦ - فصل :

محالمة سورة ﴿ ق ﴾

وقد جَمَعَتْ هذه السورة مِنْ أَسْوَاحِ الْإِيمَانِ مَا يَكْفِي وَيُشْفِي وَيُغْنِي عَنْ كَلَامِ أَهْلِ الْكَلَامِ وَمَعْقُولِ أَهْلِ الْعُقُولِ :

فَإِنَّهَا تَضَمَّنَتْ تَقْرِيرَ الْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ وَالتَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةَ وَالْإِيمَانَ بِالْمَلَائِكَةِ ، وَانْقِسَامَ النَّاسِ إِلَى هَالِكٍ شَقِيٍّ وَفَائِزٍ سَعِيدٍ ، وَأَوْصَافَ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ .

وَتَضَمَّنَتْ إِثْبَاتَ صِفَاتِ الْكَمَالِ لِلَّهِ ، وَتَنْزِيهَهُ عَمَّا يَضَادُّ كَمَالَهُ مِنَ النِّقَاطِصِ وَالْعُيُوبِ .

وَذَكَرَ فِيهَا الْقِيَامَتَيْنِ : الصُّغْرَى وَالْكُبْرَى ، وَالْعَالَمَيْنِ : الْأَكْبَرِ - وَهُوَ عَالَمُ الْآخِرَةِ - ، وَالْأَصْغَرِ - وَهُوَ عَالَمُ الدُّنْيَا - .

وَذَكَرَ فِيهَا خَلْقَ الْإِنْسَانِ وَوَفَاتَهُ وَإِعَادَتَهُ ، وَحَالَهُ عِنْدَ وَفَاتِهِ وَيَوْمَ مَعَادِهِ ، وَإِحَاطَتَهُ سُبْحَانَهُ بِهِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ ، حَتَّى عَلَّمَهُ بَوَسَاوِسَ نَفْسِهِ ، وَإِقَامَةَ الْحَفِظَةِ عَلَيْهِ يُخْصِصُونَ عَلَيْهِ كُلَّ لَفْظَةٍ يَتَكَلَّمُ بِهَا ، وَأَنَّهُ يُوَافِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ سَائِقُ يَسُوقُهُ إِلَيْهِ ، وَشَاهِدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهِ ، فَإِذَا أَحْضَرَهُ السَّائِقُ قَالَ : ﴿ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴾ [ ق : ٢٣ ] ، أَيْ : هَذَا الَّذِي أُمِرْتُ بِإِحْضَارِهِ قَدْ أَحْضَرْتُهُ ، فَيَقَالُ عِنْدَ إِحْضَارِهِ : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [ ق : ٢٤ ] ، كَمَا يُخْصَرُ الْجَانِي إِلَى حَضْرَةِ

السلطان ، فيقال : هذا فلان قد أحضرته ، فيقول : اذهبوا به إلى السجن وعاقبوه بما يستحقه .

### □ المبدأ والمعاد من خلال سورة ( ق ) :

وتأمل كيف دلت السورة صريحاً على أن الله سبحانه يُعيد هذا الجسد بعينه الذي أطاع وعصى ، فينعمه ويعذبه كما ينعم الروح التي آمنت بعينها ، ويعذب التي كفرت بعينها ، لا أنه سبحانه يخلق روحاً أخرى غير هذه فينعمها ويعذبها كما قاله من لم يعرف المعاد الذي أخبر به الرسل !! حيث زعم أن الله سبحانه يخلق بدنًا غير هذا البدن من كل وجه ، عليه يقع النعيم والعذاب ، والروح عنده عرض من أعراض البدن ، فيخلق روحاً غير هذه الروح ، وبدنًا غير هذا البدن !! وهذا غير ما اتفقت عليه الرسل ودل عليه القرآن والسنة وسائر كتب الله تعالى .

وهذا - في الحقيقة - إنكار للمعاد ؛ وموافقة لقول من أنكره من المكذبين ، فإنهم لم ينكروا قدرة الله على خلق أجسام أخر غير هذه الأجسام يعذبها وينعمها ، كيف وهم يشهدون النوع الإنساني يُخلق شيئاً بعد شيء ١٩ فكل وقت يخلق الله سبحانه أجساماً وأرواحاً غير الأجسام التي فئت ، فكيف يتعجبون من شيء يشاهدونه عياناً ١٩ وإنما تعجبوا أن يكونوا هم بأعينهم مبعوثين للجزاء ، ولهذا قالوا: ﴿ إِذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ [ الصافات : ١٦ ] ، وقالوا : ﴿ ذَلِكَ زَجْعٌ بَعِيدٌ ﴾ [ ق : ٣ ] .

ولو كان الجزء إنما هو لأجسام غير هذه ، لم يكن ذلك بعثاً ولا رجعاً ، بل يكون ابتداءً ، ولم يكن لقوله : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ﴾ [ ق : ٤ ]



كبير معنى ، فإنه سبحانه جعل هذا جواباً لسؤالٍ مقدّر ، وهو أنه يميّز تلك الأجزاء التي اختلطت بالأرض ، واستحالت إلى العناصر بحيث لا تميّز ، فأخبر سبحانه أنه قد علم ما تنقصه الأرض من خومهم وعظامهم وأشعارهم ، وأنه كما هو عالم بتلك الأجزاء ، فهو قادرٌ على تحصيلها وجمعها بعد تفرقها وتأليفها خلقاً جديداً ، وهو سبحانه يقرّر المعاد بذكر كمالٍ عليه وكمالٍ قدرته وكمالٍ حكمته ؛ فإن شبهة المنكرين له كلّها تعود إلى ثلاثة أنواع :

أحدها : اختلاط أجزاءهم بأجزاء الأرض على وجه لا يميّز ولا يحصل معه تميّز شخص عن شخص .

الثاني : أن القدرة لا تتعلق بذلك .

الثالث : أن ذلك أمر لا فائدة فيه ، أو إنما الحكمة اقتضت دوام هذه النوع الإنساني شيئاً بعد شيء ، هكذا أبداً ، كلما مات جيلٌ خلّفه جيلٌ آخر ، فأما أن يميّز النوع الإنساني كلّ ثم يُحيّيه بعد ذلك ؛ فلا حكمة في ذلك !

#### □ أصول براهين المعاد :

فجاءت براهين المعاد في القرآن مبيّنة على ثلاثة أصول :

أحدها : تقرير كمال علم الربّ سبحانه كما قال في جواب من قال : ﴿ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ [ يس : ٧٨ - ٧٩ ] ، وقال : ﴿ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ . إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ [ الحجر : ٨٥ - ٨٦ ] ، وقال : ﴿ قَدْ

عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ﴿ [ ق : ٥ ] .

والثاني : تقرير كمال قدرته ، كقوله : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ [ يس : ٨١ ] ، وقوله : ﴿ بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ﴾ [ القيامة : ٤ ] ، وقوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَبِّرُ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [ الحج : ٦ ] .

ويجمع سبحانه بين الأمرين كما في قوله : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ [ يس : ٨١ ] .

الثالث : كمال حكمته ، كقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ ﴾ [ الدخان : ٣٩ ] ، وقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ [ ص : ٢٧ ] ، وقوله : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا أَن يَتْرَكَ شَيْءٌ ﴾ [ القيامة : ٣٦ ] ، وقوله : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ . فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ [ المؤمنون : ١١٥ - ١١٦ ] ، وقوله : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْيَاهُمْ وَمَنَّاهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [ الجاثية : ٢١ ] .

ولهذا كان الصواب : أَنَّ المعاد معلومٌ بالعقل مع الشرع ، وَأَنَّ كمالَ الرَّبِّ تعالى وكمالَ أسمائه وصفاته تقتضيه وتوجبُهُ ، وَأَنَّهُ مَنْزَعٌ عَمَّا يَقُولُهُ مَنْكُزُهُ كَمَا يَنْزَعُهُ كَمَالُهُ عَنْ سَائِرِ الْعُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ .

ثُمَّ أَخْبَرَ سبحانه أَنَّ الْمُنْكَرِينَ لَذَلِكَ لَمَّا كَذَبُوا بِالْحَقِّ اخْتَلَطَ عَلَيْهِمْ أَمْرُهُمْ ؛ ﴿ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴾ مختلط لا يحصلون منه على شيء .

ثم دعاهم إلى النظر في العالم العلوي وبنائه وارتفاعه واستوائه وحسنه والتثامه ، ثم إلى العالم السفلي وهو الأرض ، وكيف بسطها وهيئها بالبسط لما يُراد منها ، وثبَّتْها بالجبال وأودع فيها المنافع ، وأنبَت فيها من كل صنف حسن من أصناف النبات ؛ على اختلاف أشكاله وألوانه ومقاديره ومنافعه وصفاته .

وأنَّ ذلك تبصرة ، إذا تأملها العبدُ المنيبُ وتبصَّرَ بها ، تذكَّرَ ما دُلَّت عليه بما أخبرت به الرُّسلُ من التوحيد والمعاد ، فالناظرُ فيها يتبصَّرُ أولاً ، ثم يتذكَّرُ ثانياً ، وأنَّ هذا لا يحصلُ إلا لعبدٍ مُنيبٍ إلى الله بقلبه وجوارحه .

ثم دعاهم إلى التفكير في مادة أرزاقهم وأقواتهم وملابسهم ومراكبهم وجناتهم ؛ وهو الماء الذي أنزله من السماء وبارك فيه ، حتَّى أنبَت به جناتٍ مختلفة الثمار والفواكه ، ما بين أبيض وأسود وأحمر وأصفر وحلو وحامض ، وبين ذلك مع اختلاف منابِعها وتنوع أجناسها ، وأنبَت به الحبوب كلها على تنوعها واختلاف منافعها وصفاتها وأشكالها ومقاديرها ، ثم أفرد النخل لما فيه من موضع العبوة والدلالة التي لا تخفى على المتأمل : ﴿ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ .

ثم قال : ﴿ كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾ ، أي : مثل هذا الإخراج من الأرض الفواكة والثمار والأقوات والحبوب : خروجكم من الأرض بعدما عُيِّتُمْ فيها .

وقد ذكرنا هذا القياس وأمثاله من المقاييس الواقعة في القرآن في كتابنا « المعالم » <sup>(١)</sup> ، وبيننا بعض ما فيها من الأسرار والعبث .

( ١ ) هو « إعلام الموقعين عن ربِّ العالمين » .

وقد سَمَّاهُ المؤلِّفُ بهذا الاسم - « المعالم » - في مواضع من كتبه ، منها هذا الموضع ، =

ثم انتقل سبحانه إلى تقرير النبوة بأحسن تقرير وأوجز لفظ وأبعده عن كل شبهة وشك ، فأخبر أنه أرسل إلى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم فرعون رسلاً فكذبوهم ، فأهلكهم بأنواع الهلاك ، وصدق فيهم وعيده الذي أوعدهم به رسله إن لم يؤمنوا ، وهذا تقرير لنبوتهم ولنبوّة من أخبر بذلك عنهم ، من غير أن يتعلّم ذلك من معلّم ولا قرأه في كتاب ، بل أخبر به إخباراً مفصّلاً مطابقاً لما عند أهل الكتاب .

ولا يرّد على هذا إلا سؤال التّجسّس والمكابرة على جحد الضرورات ؛ بأنّه لم يكن شيء من ذلك ! أو أنّ حوادث الدّهر ونكباته أصابهم كما أصابت غيرهم ! وصاحب هذا السؤال يعلم من نفسه أنّه باهت مباحث ، جاحد لما شهد به العيان ، وتناقضه القرون قرناً بعد قرن ، فإنكاره بمنزلة إنكار وجود المشهورين من الملوك والعلماء والبلاد النائية .



= وكذلك في « إغاثة اللهفان » ( ١ / ٢٢ ) ، و « التبيان في أقسام القرآن » ( ص ١٤٦ ) . وهي تسمية توافق ما ذكره مترجمو مؤلفنا - رحمه الله - ، كالصفدي في « الوافي بالوفيات » ( ٢ / ٢٧١ ) .

وانظر كتاب « ابن القيم : حياته وآثاره » ( ص ٢١٤ ) للشيخ المفضل بكر أبو زيد . والموضع الذي أشار إليه المصنّف هو في : « أعلام »<sup>(١)</sup> الموقعين « ( ١ / ١٣٠ - ٢٢٧ ) .

( ١ ) يجوز بفتح الهمزة وكسرها ، ولكل معنى صحيح .

٧ - فصل :

معنى العجز

ثم عاد سبحانه إلى تقرير المعاد بقوله : ﴿ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ [ ق : ١٥ ] :

يقالُ لَكُلِّ مَنْ عَجَزَ عَنْ شَيْءٍ : عَجِىَ بِهِ <sup>(١)</sup> ، وَعَجِىَ فَلَانٌ بِهَذَا الْأَمْرِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

عَجُوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَجِثَ بِيَضْيَتِهَا الْحَمَامَةُ

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَغِي بِخَلْقِهِنَّ ﴾ [ الأحقاف : ٣٣ ] .

قال ابن عباس : يريد : أفعجزنا ١٩ . وكذلك قال مقاتل .

قلت : هذا تفسيرٌ بلازم اللفظة ، وحقيقتها أعم من ذلك ؛ فإنَّ العرب تقول : أعْيَانِي أَنْ أَعْرِفَ كَذَا ، وَعَجِثَ بِهِ : إِذَا لَمْ تَهْتِدْ لَوَجْهِهِ وَلَمْ تَقْدِرْ عَلَى مَعْرِفَتِهِ وَتَحْصِيلِهِ ، فَتَقُولُ : أَعْيَانِي دَوَاؤُكَ ؛ إِذَا لَمْ تَهْتِدْ لَهُ وَلَمْ تَقِفْ عَلَيْهِ .

ولازم هذا المعنى : العجزُ عنه .

والبيت الذي استشهدوا به شاهدٌ لهذا المعنى ؛ فإنَّ الحمامة لم تعجز عن

(١) انظر « القاموس المحيط » ( ص ١٦٩٧ ) ، و « نَظْمُ الدُّرَرِ » ( ١٨ / ٤١٨ ) للبقاعي .

بيضتها ، ولكن أعيائها إذا أرادت أن تبيض أين ترمي بالبيضة ، فهي تدور وتجول حتى ترمي بها ، فإذا باضت أعيائها أين تحفظها وتودعها حتى لا تُنال ؟ فهي تنقلها من مكان إلى مكان ، وتحاز أين تجعل مقرها كما هو حال من عي بأمره فلم يدرك من أين يقصد له ومن أين يأتيه ؟

وليس المراد بالإعياء في هذه الآية التعب ، كما يظنه من لم يعرف تفسير القرآن ، بل هذا المعنى هو الذي نفاه سبحانه عن نفسه في آخر السورة بقوله : ﴿ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾ [ ق : ٣٨ ] .

ثم أخبر سبحانه أنهم ﴿ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ، أي : أنهم التبس عليهم إعادة الخلق خلقاً جديداً .

ثم نتههم على ما هو من أعظم آيات قدرته وشواهد ربهوتيه وأدلة المعاد ؛ وهو خلق الإنسان ؛ فإنه من أعظم الأدلة على التوحيد والمعاد .

وأي دليل أوضح من تركيب هذه الصورة الآدمية ؛ بأعضائها وقواها وصفاتها ، وما فيها من اللحم والعظم والعروق والأعصاب والرياطات ، والمنافذ والآلات والعلوم والإرادات والصناعات ... ؟ كل ذلك من نطفة ماء ، فلو أنصف العبد ربه لاكتفى بفكره في نفسه ، واستدل بوجوده على جميع ما أخبر به الرسل عن الله وأسمائه وصفاته .

ثم أخبر سبحانه عن إحاطة علمه به ، حتى علم وساوس نفسه .

ثم أخبر عن قربه إليه بالعلم والإحاطة ، وأن ذلك أدنى إليه من العرق الذي

هو داخل بدنه ، فهو أقرب إليه بالقدرة عليه والعلم به من ذلك العرق .

وقال شيخنا <sup>(١)</sup> : المراد بقول : ﴿ نحن ﴾ أي : ملائكتنا ، كما قال : ﴿ فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾ [ القيامة : ١٨ ] ، أي : إذا قرأه عليك رسولنا جبريل . قال : وبدل عليه قوله : ﴿ إذ يتلقى المتلقيان ﴾ [ ق : ١٦ ] ، فقيد القرب المذكور بتلقي الملكين .

ولو كان المراد به قرب الذات لم يتقيد بوقت تلقي الملكين .

فلا حجة في الآية لحلولي ولا معطل <sup>(٢)</sup> .



( ١ ) هو شيخ الإسلام ابن تيمية .

( ٢ ) ( الحلوية ) : هم الذين يدعون حلول الخالق في المخلوق !

تعالى الله - سبحانه - عن قولهم علوا كبيرا .

و ( المعطية ) : هم الذين عطّلوا الباري سبحانه عن صفاته ، وجردوه عن حقائق أسمائه !

نمود بالله من الضلال وأميي .

## ٨ - فصل :

### القيامة الصغرى والقيامة الكبرى

ثم أخبر سبحانه أن على يمينه وشماله ملكين يكتبان أعماله وأقواله .  
 ونبه بإحصاء الأقوال وكتابتها على كتابة الأعمال ؛ التي هي أقل وقوعاً  
 وأعظم أثراً من الأقوال ، وهي غايات الأقوال ونهايتها .  
 ثم أخبر عن القيامة الصغرى وهي سكرة الموت ، وأنها تجري بالحق ، وهو  
 لقاءه سبحانه والقدوم عليه وغرض الروح عليه ، والثواب والعقاب الذي تعجل لها  
 قبل القيامة الكبرى .

ثم ذكر القيامة الكبرى بقوله : ﴿ ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد ﴾ .  
 ثم أخبر عن أحوال الخلق في هذا اليوم ، وأن كل أحد يأتي الله سبحانه ذلك  
 اليوم ومعه سائق يسوقه ، وشهيد يشهد عليه ، وهذا غير شهادة رسوله والمؤمنين ،  
 فإن الله سبحانه يستشهد على العباد الحفظة والأنبياء والأمكنة التي عملوا عليها  
 الخير والشر ، والجلود التي عصوه بها ، ولا يحكم بينهم بمجرد علمه ، وهو أعدل  
 العادلين وأحكم الحاكمين .

ولهذا أخبر نبيه أنه يحكم بين الناس بما سمعه <sup>(١)</sup> من إقرارهم وشهادة البيّنة

( ١ ) وذلك قوله ﷺ : « .. وإنما أقضي بينكم على نحو ما أسمع » .

رواه البخاري ( ٦٩٦٧ ) ، ومسلم ( ١٧١٣ ) عن أم سلمة .



لا بمجرد علمه ، فكيف يسوع لحاكم أن يحكم بمجرد علمه من غير بيّنة ولا إقرار ؟

ثم أخبر سبحانه أن الإنسان في غفلة من هذا الشأن الذي هو حقيق بأن لا يُغفل عنه ، وأن لا يُؤال على ذكره وبإله ، وقال : ﴿ ... في غفلة من هذا ﴾ ، ولم يقل : ( عنه ) ، كما قال : ﴿ وإني لفي شك من مريب ﴾ ، ولم يقل : ( في شك فيه ) ، وجاء هذا في المصدر ، وإن لم يجرى في الفعل ، فلا يقال : غفلت منه ، ولا : شككت منه ! كأن غفلته وشكه ابتداء منه ، فهو مبدأ غفلته وشكه ، وهذا أبلغ من أن يقال : في غفلة عنه وشك فيه ! فإنه جعل ما ينبغي أن يكون مبدأ التذكرة واليقين ومنشأهما مبدأ للغفلة والشك .

ثم أخبر أن غطاء الغفلة والذهول يكشف عنه ذلك اليوم كما يكشف غطاء الثوم عن القلب فيستيقظ ، وعن العين فتنتفتح ، فنسبة كشف هذا الغطاء عن العبد عند المعاينة كنسبة كشف غطاء الثوم عنه عند الانتباه .



٩ - فصل :

القرين وخصومته

ثم أخبر سبحانه أن قرينه - وهو الذي قرّن به في الدنيا من الملائكة ، يكتب عمله وقوله - يقول لما يحضره : هذا الذي كنت وكُنتني به في الدنيا قد أحضرته وأتيك به .

هذا قول مجاهد .

وقال ابن قتيبة<sup>(١)</sup> : المعنى : هذا ما كتبه عليه وأحصىه من قوله وعمله حاضر عندي .

والتحقيق : أن الآية تتضمن الأمرين : أي : هذا الشخص الذي وكُنت به ، وهذا عمله الذي أحصىه عليه ، فحيث يقال : ﴿ ألقيا في جهنم ﴾ [ ق : ٢٤ ] :

وهذا إما أن يكون خطاباً للسائق والشهيد .

أو خطاباً للملك المؤكل بعذابه وإن كان واحداً ، وهو مذهب معروف من مذاهب العرب في خطابها .

( ١ ) انظر « تأويل مشكل القرآن » ( ٤٢٢ ) له .

أو تكون الألف منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة ، ثم أُجري الوصل مجرى الوقف .

#### □ صفات الكفار العنيد :

ثم ذكر صفات هذا الملقى ؛ فذكر له ست صفات :

أحدها : أَنَّهُ كَفَّارٌ لنعم الله وحقوقه ، كَفَّارٌ بدينه وتوحيده وأسمائه وصفاته ، كَفَّارٌ برسوله وملائكته ، كَفَّارٌ بكتبه ولقائه .

الثانية : أَنَّهُ معاندٌ للحق بدفعه جحداً وعناداً .

الثالثة : أَنَّهُ متاعٌ للخير ، وهذا يعم منعه للخير الذي هو إحسانٌ إلى نفسه من الطاعات والقرب إلى الله ، والخير الذي هو إحسانٌ إلى الناس ، فليس فيه خيرٌ لنفسه ولا لبني جنسه ، كما هو حال أكثر الخلق .

الرابعة : أَنَّهُ - مع منعه للخير - مُعتدٍ على الناس ، ظلومٌ غشومٌ معتدٍ عليهم بيده ولسانه .

الخامسة : أَنَّهُ مُريبٌ ؛ أي : صاحبٌ ريبٍ وشكٍّ ، ومع هذا فهو آتٍ لكل ريبة ، يقال : فلانٌ مُريبٌ ، إذا كان صاحب ريبة .

السادسة : أَنَّهُ - مع ذلك - مشركٌ بالله قد اتخذ مع الله إلهاً آخر يعبدُه ويحبُه ويفضُّه له ويرضى له ويحلفُ باسمه وينذرُ له ويوالي فيه ويعادي فيه ، فيختصمُ هو وقرينه من الشياطين ، ويحيلُ الأمرَ عليه ، وأَنَّهُ هو الذي أطغاه وأضله ، فيقولُ قرينه : لم يكن لي قوةٌ أن أضله وأطغيه ، ﴿ ولكن كان في ضلالٍ بعيدٍ ﴾ ،

اختاره لنفسه ، وأثره على الحق ، كما قال إبليس لأهل النار : ﴿ وما كان لي عليكم من سلطانٍ إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي ﴾ [ إبراهيم : ٢٢ ] .  
وعلى هذا ؛ فالقرين هنا هو شيطانه يختصمان عند الله .

#### □ من هو القرين ؟

وقالت طائفة : بل قرينه ههنا هو الملك ، فيدعي عليه أنه زاد عليه فيما كتبه عليه وطفى ، وأنه لم يفعل ذلك كله ، وأنه أعجله بالكتابة عن التوبة ولم يمهلها حتى يتوب ، فيقول الملك : ما زدت في الكتابة على ما عمل ، ولا أعجلته عن التوبة : ﴿ ولكن كان في ضلالٍ بعيدٍ ﴾ [ ق : ٢٧ ] ، فيقول الرب تعالى : ﴿ لا تختصموا لدي ﴾ [ ق : ٢٨ ] .

وقد أخبر سبحانه عن اختصاص الكفار والشياطين بين يديه في سورتي الصافات والأعراف .

وأخبر عن اختصاص الناس بين يديه في سورة الزمر .

وأخبر عن اختصاص أهل النار فيها في سورة الشعراء وسورة ( ص ) .

#### □ تبديل القول عند الله :

ثم أخبر سبحانه أنه لا يُبدل القول لديه ، فقليل : المراد بذلك قوله : ﴿ لأملاًن جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾ [ هود : ١١٩ ] ، ووعدته لأهل الإيمان بالجنة ، وأن هذا لا يُبدل ولا يُخلف ، قال ابن عباس : يريد : ما يوعدني

خُلِفْتُ لأهل طاعتي ولا أهل معصيتي ، قَالَ مجاهدٌ : قد قضيتُ ما أنا قاضٍ <sup>(١)</sup> .  
وهذا أصحُّ القولين في الآية .

وفيها قولٌ آخرٌ ؛ أنَّ المعنى : ما يُغَيَّرُ القولُ عندي بالكذب والتلبيس كما يغيَّرُ  
عندَ الملوكِ والحكامِ ، فيكونُ المرادُ بالقولِ قولَ المختصمين ، وهو اختيارُ الفراءِ وابنِ  
قتيبة <sup>(٢)</sup> :

قَالَ الفراءُ : المعنى : ما يُكْذَبُ عندي لعلمي بالغيب .  
وقال ابنُ قتيبة : أي : ما يحزِفُ القولُ عندي ، ولا يزاؤُ فيه ولا ينقصُ منه ،  
قَالَ : لأنَّه قَالَ : القولُ عندي ولم يَقُلْ : قولي .  
وهذا كما يقال : لا يُكْذَبُ عندي .

فعلى القولِ الأوَّلِ : يكونُ قوله : ﴿ وما أنا بظلامٍ للعبيد ﴾ [ ق : ٢٩ ]  
من تمامِ قوله : ﴿ ما يَبْدُلُ القولُ لَدَيَّ ﴾ في المعنى ، أي : ما قلته ووعدتُ به لا بدُّ  
من فعلِهِ ، ومع هذا فهو عدلٌ لا ظلمَ فيه ولا جور .  
وعلى الثاني : يكونُ قد وصفَ نفسه بأمرين :

أحدهما : أنَّ كمالَ علمِهِ وإطلاعه يَمْنَعُ من تبديلِ القولِ بين يديه ، وتزويجِ  
الباطلِ عليه .

[ والثاني : أنَّ كمالَ عدليه وغناه يَمْنَعُ من ظلمِهِ لعبيده .

( ١ ) انظر « جامع البيان في تفسير القرآن » ( ٢٦ / ١٦٧ - ١٦٨ ) .

( ٢ ) « معاني القرآن » ( ٣ / ٧٩ ) ، و « تأويل مشكل القرآن » ( ص ٤٢٣ ) .

### □ حال جهنم :

ثم أخبر عن سعة جهنم وأنها كلما أُلقي فيها فوج ﴿ تقول هل من مزيد ﴾ [ ق : ٣٠ ] .

وأخطأ من قال : إنّ ذلك للنفي ! أي : ليس من مزيد !! والحديث الصحيح <sup>(١)</sup> يردّ هذا التأويل .

□ □ □ □ □

---

( ١ ) لعن المصنّف - رحمه الله - يُشير إلى ما رواه البخاري ( ٤٥٦٨ ) عن أبي هريرة أنّ النبي ﷺ قال : « يُقال لجهنم : هل امتلأت ؟ وتقول : هل من مزيد ؟! فيضغ الربّ تبارك وتعالى قدّمه عليها ، فتقول : قط ، قط » .  
وهو في « صحيح مسلم » ( ٢٨٤٦ ) بلفظ آخر .

١٠ - فصل :

صفات أهل الجنة

ثم أخبر عن تقريب الجنة من المتقين ، وأن أهلها هم الذين أتصفوا بهذه الصفات الأربع :

إحداها : أن يكون أواباً ، أي : رجاعاً إلى الله من معصيته إلى طاعته ، ومن الغفلة عنه إلى ذكره .

قال عبيد بن عمير : الأواب : الذي يتذكر ذنوبه ثم يستغفر منها .

وقال سعيد بن المسيب : هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب .  
الثانية : أن يكون حفيظاً .

قال ابن عباس : لما ائتمنه الله عليه وافترضه <sup>(١)</sup> .

وقال قتادة : حافظاً لما استودعه الله من حقه ونعمته .

ولما كانت النفس لها قوتان : قوة الطلب وقوة الإمساك ، كان الأواب مستعملاً لقوة الطلب في رجوعه إلى الله ومرضاته وطاعته ، والحفيظ مستعملاً لقوة الحفظ في الإمساك عن معاصيه ونواهيها ؛ فالحفيظ : الممسك نفسه عما حرم عليه ، والأواب : المقبل على الله بطاعته .

( ١ ) انظر هذه الأقوال - وغيرها - في « الدر المنثور » ( ٧ / ٦٠٤ ) .

الثالثة : قوله : ﴿ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ ﴾ [ ق : ٣٣ ] ، يتضمنُ الإقرارَ بوجودِهِ وربوبيَّتِهِ وقدرتِهِ وعليهِ وإطلاعهُ على تفاصيلِ أحوالِ العبدِ ، ويتضمنُ الإقرارَ بكتبِهِ ورسولِهِ وأمرِهِ ونهيهِ ، ويتضمنُ الإقرارَ بوعدِهِ ووعيدِهِ ولقائِهِ ، فلا تصحُ خشيةُ الرَّحْمَنِ الْغَيْبِ إِلَّا بعدَ هذا كله .

الرابعة : قوله ﴿ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴾ .

قالَ ابنُ عباسٍ : راجعٌ عن معاصي اللهِ ، مقبلٌ على طاعةِ اللهِ ومحبيته والإقبالِ عليه .

ثم ذكرَ سبحانه جزاءَ مَنْ قامتَ به هذه الأوصافُ بقوله : ﴿ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ . لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ ق : ٣٤ - ٣٥ ] .

□ تخويفُ الله عبادَهُ :

ثم خَوَّفَهُمْ بأنَّ يصيبَهُم من الهلاكِ ما أصابَ مَنْ قَبْلَهُمْ ، وأنَّهُم كانوا أشدَّ منهم بطشًا ، ولم يدفع عنهم الهلاكَ شدةً بطشِهِمْ ، وأنَّهُم عندَ الهلاكِ تقلَّبوا وطاقوا في البلادِ ، وهل يجدونَ محيصًا ومنجى من عذابِ اللهِ ؟

قالَ قتادةُ : حاصَّ أعداءُ اللهِ فوجدوا أمرَ اللهِ لهم مُدْرِكًا .

وقالَ الرَّبَّاجُ : طُوفُوا وَفَتَّشُوا فلم يروا محيصًا من الموتِ .

وحقيقَةُ ذلك : أنَّهم طلبوا المهربَ من الموتِ فلم يجدوه .

ثم أخبرَ سبحانه أنَّ في هذا الذي ذكرَ ﴿ ذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى



السَّمْعَ وهو شهيد ﴿ [ ق : ٣٧ ] .

ثم أخبر أنه خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ولم يمسه من تعب ولا إعياء ، تكذيب لأعدائه من اليهود ؛ حيث قالوا : إنه استراح في اليوم السابع !

#### □ التآني بالصبر :

ثم أمر نبيه بالتآني به سبحانه في الصبر على ما يقول أعداؤه فيه ، كما أنه سبحانه صبر على قول اليهود : إنه استراح ! و « لا أحد أصبر على أذى يسمعه منه »<sup>(١)</sup>.

ثم أمره بما يستعين به على الصبر - وهو التسبيح بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وبالليل وأدبار السجود - ، فقل : هو الوتر ، وقيل : الركعتان بعد المغرب .

والأول : قول ابن عباس :

والثاني : قول عمر وعلي وأبي هريرة والحسن بن علي وإحدى الروايتين عن ابن عباس .

وعن ابن عباس رواية ثالثة : أنه التسبيح باللسان أدبار الصلوات المكتوبات<sup>(٢)</sup>.

( ١ ) لفظ حديث أخرجه مسلم ( ٢٨٠٤ ) عن أبي موسى الأشعري .

( ٢ ) انظر « الدر المنثور » ( ٧ / ٦١٠ - ٦١١ ) ، و « تفسير ابن كثير » ( ٧ / ٣٨٦ -

٣٨٧ ) ، و « تفسير ابن جرير » ( ٧ / ٦١٠ - ٦١١ ) .

## □ المعاد :

ثم ختم السورة بذكر المعاد ونداء المنادي برجوع الأرواح إلى أجسادها للحشر ، وأخبر أن هذا النداء من مكان قريب يسمعه كل أحد : ﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ﴾ بالبعث ولقاء الله يوم تَشَقُّقُ الأرض عنهم كما تشقق عن النبات ، فيخرجون سراعاً من غير مهلة ولا بطء ، ذلك حشر يسير عليه سبحانه .

ثم أخبر سبحانه أنه عالم بما يقول أعداؤه ، وذلك يتضمن مجازاته لهم بقولهم ؛ إذ لم يخف عليه ، وهو سبحانه يذكر علمه وقدرته لتحقيق الجزاء .

ثم أخبر أنه <sup>(١)</sup> ليس بمسلط عليهم ، ولا قهار ، ولم يُعْثَ ليجبرهم على الإسلام ويكرههم عليه ، وأمره أن يذكر بكلامه من يخاف وعيده ، فهو الذي ينتفع بالتذكير .

وأما من لا يؤمن بلفائيه ولا يخاف وعيده ولا يرجو ثوابه ؛ فلا ينتفع بالتذكير .



( ١ ) أي : أن نية الله غير مسلط عليهم ... إلخ .

١١ - فصل :

من طرق بيان القرآن

تكرّر في القرآن حقل الأعمال القائمة بالقلب والجوارح سبب الهداية والإضلال ، فيقوم بالقلب والجوارح أعمال تقتضي الهدى اقتضاء السبب لمسيبه ، والمؤثر لأثره ، وكذلك الضلال ، فأعمال البر تثمر الهدى ، وكلما ازداد منها ازداد هدى ، وأعمال الفجور بالضد ؛ وذلك أن الله سبحانه يحب أعمال البر فيجازي عليها بالهدى والفلاح ، ويغض أعمال الفجور ويجازي عليها بالضلال والشقاء .

وأيضاً ؛ فإنه البر<sup>(١)</sup> ، ويحب أهل البر ، فيقرّب قلوبهم منه بحسب ما قاموا به من البر ، ويغض الفجور وأهله فيبعد قلوبهم منه بحسب ما اتصفوا به من الفجور .

فمن الأصل الأول : قوله تعالى : ﴿ آلم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴾ [ البقرة : ١ - ٢ ] ، وهذا يتضمن أمرين :

أحدهما : أنه يهدي به من اتقى مسأخطه قبل نزول الكتاب ؛ فإن الناس على اختلاف مللهم ويحلهم قد استقرّ عندهم أن الله سبحانه يكره الظلم

( ١ ) أي : من أسمايه سبحانه أنه ( البر ) .

والفواحش والفساد في الأرض ، ويمقت فاعل ذلك ، ويحب العدل والإحسان والجودة والصدق والإصلاح في الأرض ، ويحب فاعل ذلك ، فلما نزل الكتاب أثاب سبحانه أهل البر بأن وفقهم للإيمان به ؛ جزاء لهم على برهم وطاعتهم ، وخذل أهل الفجور والفحش والظلم بأن حال بينهم وبين الاهتداء به .

**والأمر الثاني :** أن العبد إذا آمن بالكتاب واهتدى به مُجْمَلًا وَقِيلَ أوامره وصدق بأخباره ؛ كان ذلك سببًا لهداية أخرى تحصل له على التفصيل ؛ فإن الهداية لا نهاية لها ، ولو بلغ العبد فيها ما بلغ ، ففوق هدايته هداية أخرى ، وفوق تلك الهداية هداية أخرى إلى غير غاية .

#### □ بين التقوى والهداية :

فكلما اتقى العبد ربه ارتقى إلى هداية أخرى ، فهو في مزيد هداية ما دام في مزيد من التقوى .

وكلما فوّت حظًا من التقوى فاتته حظ من الهداية بحسبه ؛ فكلما اتقى زاد هداة ، وكلما اهتدى زادت تقواه ، قال تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ . يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [ المائدة : ١٥ - ١٦ ] ، وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ يُجْتَنِبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [ الشورى : ١٣ ] ، وقال تعالى : ﴿ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ﴾ [ الأعلى : ١٠ ] ، وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ ﴾ [ يونس : ٩ ] .

فهداهم أولاً للإيمان ، فلما آمنوا هداهم للإيمان هداية بعد هداية .

ونظيرُ هذا قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ [ مريم : ٧٦ ] ، وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [ الأنفال : ٢٩ ] ؛ ومن الفرقان ما يُعطيه من النور الذي يفرقون به بين الحق والباطل ، والنصر والعز الذي يتمكنون به من إقامة الحق وكسر الباطل ، فُسِّرَ [ الفرقان ] بهذا وبهذا .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ [ سبأ : ٩ ] ، وقال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ في سورة لقمان وسورة إبراهيم وسبأ والشورى <sup>(١)</sup> .

فأخبر عن آياته المشهودة العينية أنها إنما ينتفع بها أهل الصبر والشكر ، كما أخبر عن آياته الإيمانية القرآنية أنها إنما ينتفع بها أهل التقوى والخشية والإنابة ومن كان قصده اتباع رضوانه ، وأنها إنما يتذكر بها من يخشاه سبحانه ؛ كما قال : ﴿ طه . ما أنزلنا عليك القرآن لِتَشْقَى . إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَى ﴾ [ طه : ١ - ٣ ] ، وقال في الساعة : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا ﴾ [ النازعات : ٤٥ ] . وأما من لا يؤمن بها ولا يرجوها ولا يخشاها ؛ فلا تنفعه الآيات العينية ولا القرآنية .

ولهذا لما ذكر سبحانه في سورة هود عقوبات الأمم المكذِّبين للرسول ، وما حلَّ

( ١ ) لقمان : ( ٣١ ) ، وإبراهيم : ( ٥ ) ، وسبأ : ( ١٩ ) ، والشورى : ( ٣٣ ) .

بهم في الدنيا من الخزي ، قَالَ بعدَ ذلك : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الآخِرَةِ ﴾ [ هود : ١٠٣ ] ، فَأَخْبَرَ أَنَّ فِي عِقوباتِهِ للمكذِبِينَ عبرةً لِمَن خَافَ عَذَابَ الآخِرَةِ .

وَأَمَّا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَلَا يَخَافُ عَذَابَهَا ؛ فَلَا يَكُونُ ذَلِكَ عِبْرَةً وَآيَةً فِي حَقِّهِ ، وَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ قَالَ : لَمْ يَزَلْ فِي الدَّهْرِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ وَالنَّعِيمَ وَالْبُؤْسَ وَالسَّعَادَةَ وَالشَّقَاوَةَ ! وَرَبَّمَا أَحَالَ ذَلِكَ عَلَى أَسْبَابٍ فَلَكِيَّةٍ وَقُوَى نَفْسَانِيَّةٍ !!

#### □ التوحيد رأس الشكر :

وَأَمَّا كَانَ الصَّبْرُ وَالشُّكْرُ سَبَبًا لانتفاع صاحبهما بِالآيَاتِ ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ يَبْنِي عَلَى الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ ، فَإِنَّ رَأْسَ الشُّكْرِ التَّوْحِيدُ ، وَرَأْسَ الصَّبْرِ تَرْكُ إِجَابَةِ دَاعِي الْهَوَى ، فَإِذَا كَانَ مُشْرَكًا مُتَّبِعًا هَوَاهُ لَمْ يَكُنْ صَابِرًا وَلَا شَكُورًا ، فَلَا تَكُونُ الْآيَاتُ نَافِعَةً لَهُ ، وَلَا مُؤَثِّرَةً فِيهِ إِيْمَانًا .

وَأَمَّا الْأَصْلُ الثَّانِي ؛ وَهُوَ اقْتِضَاءُ الْفَجْرِ وَالْكِبَرِ وَالْكَذِبِ لِلضَّلَالِ : فَكَثِيرٌ أَيْضًا فِي الْقُرْآنِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ . الَّذِينَ يَتَّقِضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [ البقرة : ٢٦ - ٢٧ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ [ إبراهيم : ٢٧ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَزَكَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ﴾ [ النساء : ٨٨ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾

[ البقرة : ٨٨ ] ، وقال تعالى : ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [ الأنعام : ١١٠ ] .

فَأخْبِرَ أَنَّهُ عَاقَبَهُمْ عَلَى تَخَلُّفِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَعَرَفُوهُ وَأَعْرَضُوا عَنْهُ ،  
بِأَنِّ قَلْبَ أَفْئِدَتِهِمْ وَأَبْصَارَهُمْ وَحَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ  
الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [ الأنفال : ٢٤ ] ، فَأَمَرَهُمْ بِالِاسْتِجَابَةِ لَهُ وَلِرَسُولِهِ حِينَ يَدْعُوهُمْ  
إِلَى مَا فِيهِ حَيَاتُهُمْ ، ثُمَّ حَذَّرَهُمْ مِنَ التَّخَلُّفِ وَالتَّأَخُّرِ عَنِ الْاسْتِجَابَةِ الَّذِي يَكُونُ  
سَبَبًا لِأَنَّهُ يَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ قُلُوبِهِمْ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [ الصف : ٥ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ كَلَّا بَلْ  
رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [ المطففين : ١٤ ] ، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ  
كَسْبَهُمْ غَطَّى عَلَى قُلُوبِهِمْ ، وَحَالَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْإِيمَانِ بِآيَاتِهِ ، فَقَالُوا : ﴿ أَسَاطِيرُ  
الْأَوَّلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> !!

وَقَالَ تَعَالَى فِي الْمُنَافِقِينَ : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [ التوبة : ٦٧ ] ، فَجَازَاهُمْ  
عَلَى نَسْيَانِهِمْ لَهُ أَنَّ نَسِيَهُمْ فَلَمْ يَذْكُرْهُمْ بِالْهُدَى وَالرَّحْمَةِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُ أَنْسَاهُمْ  
أَنْفُسَهُمْ <sup>(٢)</sup> ، فَلَمْ يَطْلُبُوا كَمَالَهَا بِالْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَهُمَا الْهُدَى  
وَدِينُ الْحَقِّ ، فَأَنْسَاهُمْ طَلَبَ ذَلِكَ وَمَحَبَّتَهُ وَمَعْرِفَتَهُ وَالْحِرْصَ عَلَيْهِ عَقُوبَةً لِنَسْيَانِهِمْ  
لَهُ .

( ١ ) الأنعام : ٢٥ .

( ٢ ) كما في سورة الحشر : ١٩ .

وقال تعالى في حقهم : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ . وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ [ محمد : ١٦ ] ، فجمع لهم بين اتباع الهوى والضلال الذي هو ثمرته وموجبه ، كما جمع للمهتدين بين التقوى والهدى .

#### □ الهدى قرين الرحمة ، والضلال قرين الشقاء :

وكما يقرن سبحانه بين الهدى والتقوى ، والضلال والغى ، فكذلك يقرن بين الهدى والرحمة ، والضلال والشقاء ؛ فمن الأول قوله : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [ البقرة : ٥ ] ، وقال : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ [ البقرة : ١٥٧ ] .

وقال عن المؤمنين : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [ آل عمران : ٨ ] ، وقال أهل الكهف : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ [ الكهف : ١٠ ] ، وقال [ سبحانه ] : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [ يوسف : ١١١ ] ، وقال : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [ النحل : ٦٤ ] ، وقال : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [ النحل : ٨٩ ] ، وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [ يونس : ٨٧ ] ، ثم أعاد سبحانه ذكرهما فقال : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ



وبرحمته فبذلك قَلْبُهُمْ رَاحُوا ﴿ [ يونس : ٥٨ ] .

### □ الفضل والرحمة :

وقد تنوعت عبارات السلف في تفسير الفضل والرحمة ، والصحيح أنهما الهدى والنعمة : فضله هداة ، ورحمته نعمته .

ولذلك يقرن بين الهدى والنعمة ؛ كقوله في سورة الفاتحة : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ [ الفاتحة : ٦ - ٧ ] .

ومن ذلك قوله لنبيه يذكره بنعمه عليه : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى . وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ [ الضحى : ٦ - ٨ ] ، فجمع له بين هدايته له وإنعامه عليه بإيوائه وإغنائه .

ومن ذلك قول نوح : ﴿ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ ﴾ [ هود : ٢٨ ] ، وقول شعيب : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ [ هود : ٨٨ ] ، وقال عن الخضر : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [ الكهف : ٦٥ ] ، وقال لرسوله : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا . وَنُصِّرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴾ [ الفتح : ١ - ٣ ] ، وقال : ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [ النساء : ١٣٣ ] ، وقال : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَايَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ [ النور : ٢١ ] ؛ فضله هدايته ، ورحمته إنعامه ، وإحسانه إليهم برّه بهم .

وقال : ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [ طه : ١٢٣ ] ، والهدى منعة من الضلال ، والرحمة منعة من الشقاء .

وهذا هو الذي ذكره في أول السورة في قوله : ﴿ طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ [ طه : ١ ] ، فجمع له بين إنزال القرآن عليه ونفي الشقاء عنه ، كما قال في آخرها في حق أتباعه : ﴿ فلا يضل ولا يشقى ﴾ [ طه : ١٢٣ ] .

#### □ الهدى والنعمة :

فالهدى والفضل والنعمة والرحمة متلازمان لا ينفك بعضهما عن بعض ، كما أن الضلال والشقاء متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ [ القمر : ٤٧ ] ، والشعر : جمع سعي ، وهو العذاب الذي هو غاية الشقاء ، وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ [ الأعراف : ١٧٩ ] ، وقال تعالى عنهم : ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [ الملك : ١٠ ] .

ومن هذا : أنه سبحانه يجمع بين الهدى وانسراح الصدر والحياة الطيبة ، وبين الضلال وضيق الصدر والمعيشة الضنك ؛ قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ [ الأنعام : ١٢٥ ] ، وقال : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ [ الزمر : ٢٢ ] .

وكذلك يجمع بين الهدى والإنابة ، وبين الضلال وقسوة القلب ، قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يُجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [ الشورى : ١٣ ] ، وقال تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [ الزمر : ٢٢ ] .

#### □ بين العطاء والمنع :

والهدى والرحمة - وتوابعهما من الفضل والإنعام - كله من صفة العطاء ، والإضلال والعذاب - وتوابعهما - من صفة المنع .

وهو سبحانه يُصَرِّفُ خَلْقَهُ بَيْنَ عَطَائِهِ وَمَنْعِهِ ، وذلك كله صادرٌ عن حكمة بالغة ، ومُلكٍ تامٍّ ، وحميدٍ تامٍّ ، فلا إله إلا الله .



١٢ - فصل :

الاستجابة لله وللرسول

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [ الأنفال : ٢٤ ] .

فتضمنت هذه الآية أموراً :

أحدها : أَنَّ الحياةَ النافعةَ إنما تحصل بالاستجابة لله ورسوله ، فمن لم تحصل له هذه الاستجابة فلا حياة له ، وإن كانت له حياة بهيمية مشتركة بينه وبين أرذل الحيوانات<sup>(١)</sup> ، فالحياة الحقيقية الطيبة هي حياة من استجاب لله والرسول ظاهراً وباطناً ، فهؤلاء هم الأحياء وإن ماتوا ، وغيرهم أموات وإن كانوا أحياء الأبدان . ولهذا كان أكمل الناس حياة أكملهم استجابة لدعوة الرسول ؛ فإن كل ما دعا إليه ففيه الحياة ، فمن فاته جزء منه فاته جزء من الحياة ، وفيه من الحياة بحسب ما استجاب للرسول .

( ١ ) ولهذا وصف الله سبحانه وتعالى اليهود ؛ إخوان القردة والخنازير بقوله : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ

أحرص الناس على حياة ﴾ [ البقرة : ٩٦ ] .

أي : أي حياة ؛ بالذل ، بالهوان ، بالخنوع .. المهم : أن تكون حياة !!

قال مجاهد : ﴿ لما يُحييكم ﴾ يعني : للحق .

وقال قتادة : هو هذا القرآن ؛ فيه الحياة والثقة والنجاة والعصمة في الدنيا والآخرة .

وقال السدي : هو الإسلام ؛ أحياءهم بعد موتهم بالكفر .

وقال ابن إسحاق وعروة بن الزبير - واللفظ له - : ﴿ لما يُحييكم ﴾ يعني : للحرب التي أعزكم الله بها بعد الدل ، وقواكم بعد الضعف ، ومنعكم بها من عدوكم بعد القهر منهم لكم <sup>(١)</sup> .

وكل هذه عبارات عن حقيقة واحدة ؛ وهي القيام بما جاء به الرسول ظاهراً وباطناً .

قال الواحدي <sup>(٢)</sup> : والأكثر أن معنى قوله : ﴿ لما يُحييكم ﴾ هو الجهاد . وهو قول ابن إسحاق واختيار أكثر أهل المعاني .

قال الفراء <sup>(٣)</sup> : إذا دعاكم إلى إحياء أمركم بجهاد عدوكم ، يريد أن يقوى بالحرب والجهاد ، فلو تركوا الجهاد ضَعَفَ أمرهم واجترأ عليهم عدوهم .

قلت : الجهاد من أعظم ما يحييهم به في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة ؛ أما في الدنيا فإن قوتهم وقهرهم لعدوهم بالجهاد ، وأما في البرزخ فقد قال تعالى :

( ١ ) انظر « تفسير الطبري » ( ١٣ / ٤٦٣ - ٤٦٧ ) ، « تفسير ابن كثير » ( ٣ / ٥٧٤

٥٧٥ ) ، و « الدر المنثور » ( ٤ / ٤٤ ) .

( ٢ ) « التفسير الوسيط » ( ٢ / ٤٥٢ ) .

( ٣ ) « معاني القرآن » ( ١ / ٤٠٧ ) .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزْزَقُونَ ﴾ [ آل عمران : ١٦٩ ] .

وأما في الآخرة ؛ فإنَّ حظَّ المجاهدين والشهداء من حياتها ونعيمها أعظم من حظَّ غيرهم ، ولهذا قال ابنُ قتية <sup>(١)</sup> : ﴿ لما يُحييكم ﴾ يعني الشهادة .

وقال بعضُ المفسرين : ﴿ لما يُحييكم ﴾ يعني الجنة ، فإنَّها دارُ الحيوان ، وفيها الحياةُ الدائمةُ الطيبةُ . حكاه أبو عليُّ الجرجاني <sup>(٢)</sup> .

والآيةُ تتناولُ هذا كله ، فإنَّ الإيمانَ والإسلامَ والقرآنَ والجهادَ تحيي القلوبَ الحياةَ الطيبةَ ، وكمالُ الحياةِ في الجنةِ ، والرسولُ داعٍ إلى الإيمانِ وإلى الجنةِ ، فهو داعٍ إلى الحياةِ في الدنيا والآخرةِ .

والإنسانُ مضطربٌ إلى نوعين من الحياة :

حياةٌ بدنيةٌ التي بها يدركُ النافعَ والضارَّ ، ويؤثرُ ما ينفعُه على ما يضرُّه ، ومتى نقصتْ فيه هذه الحياةُ نالَه من الألمِ والضعفِ بحسبِ ذلك ، ولذلك كانت حياةُ المريضِ والحزوينِ وصاحبِ الهمِّ والغمِّ والخوفِ والفقرِ والذلِّ دونَ حياةٍ من هو معافى من ذلك .

وحياةٌ قلبيَّةٌ وروحيَّةٌ التي يميِّزُ بها بينَ الحقِّ والباطلِ ، والغنيِّ والرشادِ ، والهوى

( ١ ) وفي « تأويل مُشكل القرآن » ( ص ١٥١ ) له ، قوله : « أي : إلى الجهادِ الذي يحيي دينكم ويُغليكم » .

( ٢ ) يُنظر هل هو المترجم في ( ٨ / ١٨٠ ) « تاريخ بغداد » ١٩

والضلال ، فيختار الحق على ضده ، فتفيد هذه الحياة قوة التمييز بين النافع والضار في العلوم والإرادات والأعمال ، وتفيد قوة الإيمان والإرادة والحب للحق ، وقوة البغض والكراهة للباطل .

فشعوره وتمييزه وجهه ونفرتة بحسب نصيبه من هذه الحياة ، كما أن البدن الحي يكون شعوره وإحساسه بالنافع والمؤلم أتم ، ويكون ميله إلى النافع ونفرتة عن المؤلم أعظم ، فهذا بحسب حياة البدن ، وذلك بحسب حياة القلب ، فإذا بطلت حياته بطل تمييزه ، وإن كان له نوع تمييز لم يكن فيه قوة يؤثر بها النافع على الضار ، كما أن الإنسان لا حياة له حتى ينفع فيه الملك - الذي هو رسول الله - من روجه ، فيصير حيًا بذلك النفع ، وكان قبل ذلك من جملة الأموات ، وكذلك لا حياة لروجه وقلبه حتى ينفع فيه الرسول ﷺ من الروح الذي ألقى إليه ، قال تعالى : ﴿ يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [ النحل : ٢ ] ، وقال : ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [ غافر : ١٥ ] ، وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [ الشورى : ٥٢ ] ، فأخبر أن وحيه روح ونور ، فالحياة والاستنارة موقوفة على نفع الرسول الملكي [ والبشري ] ، فمن أصابه نفع الرسول الملكي ونفع الرسول البشري ، حصلت له الحياتان ، ومن حصل له نفع الملك دون نفع الرسول حصلت له إحدى الحياتين وفاته الأخرى .

قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ

كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴿ [ الأنعام : ١٢٢ ] ، فجمع له بين النور والحياة كما جمع لمن أعرض عن كتابه بين الموت والظلمة .

قال ابن عباس وجميع المفسرين <sup>(١)</sup> : كَانَ كَافِرًا ضَالًّا فَهَدَيْنَاهُ .

□ وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾ يتضمن أمورًا :

أحدها : أَنَّهُ يَمْشِي فِي النَّاسِ بِالنُّورِ وَهُمْ فِي الظُّلْمَةِ ، فَمَثَلُهُ وَمَثَلُهُمْ كَمَثَلِ قَوْمٍ أَظْلَمَ عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ فَضَلُّوا وَلَمْ يَهْتَدُوا لِلطَّرِيقِ ، وَآخِرُ مَعَهُ نُورٌ يَمْشِي بِهِ فِي الطَّرِيقِ وَيَرَاهَا وَيَرَى مَا يَخْذُرُهُ فِيهَا .

وثانيها : أَنَّهُ يَمْشِي فِيهِمْ بِنُورِهِ ، فَهُمْ يَقْتَبِسُونَ مِنْهُ لِحَاجَتِهِمْ إِلَى النُّورِ .

وثالثها : أَنَّهُ يَمْشِي بِنُورِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصِّرَاطِ إِذَا بَقِيَ أَهْلُ الشَّرِكِ وَالنِّفَاقِ فِي ظُلُمَاتٍ شِرْكَهِمْ وَنِفَاقِهِمْ .

□ وقوله : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [ الأنفال : ٢٤ ] ؛ المشهور في الآية أَنَّهُ يَحُولُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ ، وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ ، وَيَحُولُ بَيْنَ أَهْلِ طَاعَتِهِ وَبَيْنَ مَعْصِيَتِهِ ، وَبَيْنَ أَهْلِ مَعْصِيَتِهِ وَبَيْنَ طَاعَتِهِ ؛ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَمَاهُورِ الْمَفْسَرِينَ <sup>(٢)</sup> .

وفي الآية قول آخر ؛ أَنَّ الْمَعْنَى : أَنَّهُ سَبْحَانَهُ قَرِيبٌ مِنْ قَلْبِهِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ

( ١ ) انظر « المحرر الوجيز » ( ٦ / ١٤١ - ١٤٢ ) ، و « نظم الدرر » ( ٧ / ٢٥٢ -

٢٥٣ ) ، و « البحر المحيط » ( ٤ / ٢١٣ - ٢١٤ ) .

( ٢ ) انظر « الدر المنثور » ( ٤ / ٤٥ ) .



خافية ، فهو بينه وبين قلبه ؛ ذكره الواحدي <sup>(١)</sup> عن قتادة .

وكأن هذا أنسب بالسياق ؛ لأن الاستجابة أصلها بالقلب ، فلا تنفع الاستجابة بالبدن دون القلب ؛ فإن الله سبحانه بين العبد وبين قلبه ١٩ فيعلم : هل استجاب له قلبه وهل أضمر ذلك أو أضمر خلافه ١٩

وعلى القول الأول ، فوجه المناسبة أنكم إن تناقلتم عن الاستجابة وأبطالتم ؛ فلا تأمنوا أن الله يحول بينكم وبين قلوبكم ، فلا يُمَكِّنْكُمْ بعد ذلك من الاستجابة عقوبة لكم على تركها بعد وضوح الحق واستبانتها ، فيكون كقوله : ﴿ وَنَقَلْتُ أَفْتِدْتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [ الصف : ٥ ] ، وقوله : ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ [ الأعراف : ١٠١ ] .

ففي الآية تحذير عن ترك الاستجابة بالقلب وإن استجاب بالجوارح .

#### □ بين الشرع والقدر :

وفي الآية سير آخر ، وهو أنه جمع لهم بين الشرع والأمر به - وهو الاستجابة - وبين القدر والإيمان به ، فهي كقوله : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ . وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [ التکویر : ٢٨ - ٢٩ ] ، وقوله : ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ \* وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [ المدثر : ٥٥ - ٥٦ ] ، والله أعلم .

( ١ ) لم أره في « التفسير الوسيط » له .

١٣ - فصل :

تفسير ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾

قوله تعالى : ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ [ الفرقان : ٥٥ ] :

هذا من ألطف خطاب القرآن وأشرف معانيه ، وأنَّ المؤمنَ دائماً مع الله على نفسه وهواه وشیطانه وعدوِّ ربِّه ، وهذا معنى كونه من حزبِ الله <sup>(١)</sup> وجنوده وأوليائه ، فهو مع الله على عدوه الداخل فيه والخارج عنه ، يحاربهم ويعاديهم ويُغضبهم له سبحانه ، كما يكونُ خواصُّ الملِك معه على حربِ أعدائه ، والبعيدون منه فارغين من ذلك ، غير مهتمين به ، والكافرُ مع شيطانه ونفسه وهواه على ربِّه .  
وعبارات السلف على هذا تدور <sup>(٢)</sup> :

ذَكَرَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ : عَوْنَا لِلشَّيْطَانِ عَلَى رَبِّهِ بِالْعَدَاوَةِ وَالشَّرِكِ .

وَقَالَ لَيْثٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، قَالَ : يُظَاهِرُ الشَّيْطَانُ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ ؛ يَعِينُهُ عَلَيْهَا .

( ١ ) كما في قوله تعالى : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [ المجادلة : ٢٢ ] .

( ٢ ) انظر « تفسير الطبري » ( ١٩ / ٢٦ - ٢٧ ) ، و « الدر المنثور » ( ٦ / ٢٦٧ ) .

وقال زيد بن أسلم : ظهيرا ؛ أي : مواليا .

والمعنى : أنه يُوالي عدوه على معصيته والشرك به ، فيكون مع عدوه معينا له على مساحط ربه .

#### □ معية الله لعبده المؤمن :

فالمعية الخاصة التي للمؤمن مع ربه وإلهه قد صارت لهذا الكافر والفاجر مع الشيطان ومع نفسه وهواه وقربانه ، ولهذا صدر الآية بقوله : ﴿ وَيَغْبُتُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ [ الفرقان : ٥٥ ] .

وهذه العبادة هي الموالاة والمحبة والرضا بمعبوديتهم المتضمنة لمعييتهم الخاصة ، فظاهروا أعداء الله على مُعاداته ومخالفته ومساخطه ، بخلاف وليه سبحانه ، فإنه معه على نفسه وشيطانيه وهواه .

وهذا المعنى من كنوز القرآن لمن فهمه وعقله .

وبالله التوفيق .



١٤ - فصل :

أَمَلُ الْهَدَى وَأَمَلُ الضَّلَالِ

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [ الأنعام : ٥٥ ] ، وقال : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ﴾ [ النساء : ١١٥ ] الآية :

والله تعالى قد يَرَّ في كتابه سبيل المؤمنين مفضلة ، وسبيل المجرمين مفضلة ، وعاقبة هؤلاء مفضلة ، وعاقبة هؤلاء مفضلة ، وأعمال هؤلاء وأعمال هؤلاء ، وأولياء هؤلاء وأولياء هؤلاء ، ويخذلانه لهؤلاء وتوفيقه لهؤلاء ، والأسباب التي وفق بها هؤلاء .

□ تجلية السبيلين :

وجلَّى سبحانه الأمرين في كتابه وكشَّفهما وأوضَحهما وبينهما غاية البيان حتى شاهدتُهما البصائر كمشاهدة الأبصار للضياء والظلام .

فالعالمون بالله وكتابه ودينه عرفوا سبيل المؤمنين معرفة تفصيلية ، وسبيل المجرمين معرفة تفصيلية ، فاستبانَ لهم السبيلان ، كما يستبينُ للسالِك الطريقُ الموصلُ إلى مقصوده ، والطريقُ الموصلُ إلى الهلكة .

فهؤلاء أعلم الخلق ، وأنفعهم للناس ، وأنصَحهم لهم ، وهم الأدلاء الهداة .

### □ فضل الصحابة :

وبذلك برز الصحابة على جميع من أتى بعدهم إلى يوم القيامة ، فإنهم نشأوا في سبيل الضلال والكفر والشرك والسبيل الموصلة إلى الهلاك ، وعرفوها مفضلة ، ثم جاءهم الرسول فأخرجهم من تلك الظلمات إلى سبيل الهدى وصراط الله المستقيم ؛ فخرجوا من الظلمة الشديدة إلى النور التام ، ومن الشرك إلى التوحيد ، ومن الجهل إلى العلم ، ومن النقي إلى الرشاد ، ومن الظلم إلى العدل ، ومن الحيرة والعنى إلى الهدى والبصائر ؛ فعرفوا مقدار ما نالوه وظفروا به ، ومقدار ما كانوا فيه ؛ فإن الضد يظهر حسنة الضد ، وإنما تتبين الأشياء بأضدادها ، فازدادوا رغبة ومحبة فيما انتقلوا إليه ، ونفرة وبغضا لما انتقلوا عنه ، وكانوا أحب الناس في التوحيد والإيمان والإسلام ، وأبغض الناس في ضده ، عالمين بالسبيل على التفصيل .

### □ سبيل المجرمين وسبيل المؤمنين :

وأما من جاء بعد الصحابة ؛ فممنهم من نشأ في الإسلام غير عالم تفصيل ضده ، فالتبس عليه بعض تفاصيل سبيل المؤمنين بسبيل المجرمين ، فإن اللبس إنما يقع إذا ضعف العلم بالسبيلين أو أحدهما ؛ كما قال عمر بن الخطاب : إنما تنقض غري الإسلام عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لم يعرف الجاهلية .

وهذا من كمال علم عمر رضي الله عنه ؛ فإنه إذا لم يعرف الجاهلية وحكمها - وهو كل ما خالف ما جاء به الرسول ﷺ - فإنه من الجاهلية ؛ فإنها منسوبة إلى الجهل ، وكل ما خالف الرسول فهو من الجهل .

فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ وَلَمْ تَسْتَنْ لَهُ ؛ أَوْشَكَ أَنْ يَظُنَّ فِي بَعْضِ سَبِيلِهِمْ أَنَّهَا مِنْ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(١)</sup> .

كما وقع في هذه الأمة من أمور كثيرة في باب الاعتقاد والعلم والعمل هي من سبيل المجرمين والكفار وأعداء الرسل ، أدخلها مَنْ لَمْ يَعْرِفْ أَنَّهَا مِنْ سَبِيلِهِمْ فِي سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ، ودعا إليها وكفر مَنْ خالفها ، واستحلَّ منه ما حرَّمه الله ورسوله ؛ كما وقع لأكثر أهل البدع ؛ من الجهمية والقدرية والخوارج والروافض وأشباههم مَنْ ابتدَعَ بدعة ودعا إليها وكفر مَنْ خالفها .

والناس في هذا الموضع أربع فري :

الفرقة الأولى : مَنْ استبان له سبيل المؤمنين وسبيل المجرمين على التفصيل علماً وعملاً ، وهؤلاء أعلم الخلق .

الفرقة الثانية : مَنْ عميت عنه السيلان من أشباه الأنعام ، وهؤلاء بسبيل المجرمين أحضر ولها أسلك .

الفرقة الثالثة : مَنْ صرف عنايته إلى معرفة سبيل المؤمنين دون ضدها ؛ فهو يعرف ضدها من حيث الجملة والخالفة ، وأنَّ كلَّ ما خالف سبيل المؤمنين فهو باطل ، وإنَّ لَمْ يَتَصَوَّرْهُ عَلَى التَّفْصِيلِ ، بل إذا سمع شيئاً مما خالف سبيل المؤمنين صرف سمعه عنه ولم يشغل نفسه بفهمه ومعرفة وجه بطلانه ، وهو بمنزلة مَنْ سَلِمَتْ نَفْسُهُ مِنْ إِرَادَةِ الشَّهَوَاتِ وَلَمْ تَخْطُرْ بَقَلْبِهِ ، وَلَمْ تَدْعُهُ إِلَيْهَا نَفْسُهُ ، بخلاف

( ١ ) فالواجب : تمييز المؤمنين في منهجهم ، وعقيدتهم ، وشقيتهم ، وأخلاقهم ، وظواهرهم ، وباطنهم ؛ حتَّى لا يختلط أيُّ من ذلك بتقيضه ، فيقع الخلط بين السيلين ، والخطب بين المنهجين .

الفرقة الأولى ؛ فإنهم يعرفونها وتميلُ إليها نفوسهم ويُجاهدونها على تركها لله .  
وقد كتبوا إلى عمر بن الخطاب يسألونه عن هذه المسألة أيُّهما أفضلُ : رجلٌ  
لم تخطر له الشهوات ولم تمرَّ بباله ، أو رجلٌ نازعتهُ إليها نفسه فتركها لله ؟ فكتبَ  
عمر: إنّ الذي تشتهي نفسه المعاصي ويتركها لله عزَّ وجلَّ : ﴿ من الذين امتحنَ  
اللهُ قلوبهم للتقوى لهم مغفرةٌ وأجرٌ عظيمٌ ﴾ (١) .

وهكذا من عَرَفَ البدعَ والشركَ والباطلَ وطُرَقَهُ فَأَبْغَضَهَا وَحَذَرَهَا وَحَذَرَ مِنْهَا  
ودفعها عن نفسه ولم يَدْعُهَا تَحْدِثْ وَجَهَ إِيمَانِهِ ، ولا ثَوْرَتُهُ شُبْهَةً ولا شَكًّا ، بل  
يزدادُ بمعرفتها بصيرةً في الحقِّ ومحبةً له ، وكراهةً لها وتُفَرِّدُ عنها : أفضلُ ممن لا  
تخطرُ بباله ولا تمرُّ بقلبه ؛ فإنه كلما مرَّتْ بقلبه وتصوَّرت له ازدادَ محبةً للحقِّ  
ومعرفةً بقدره وسروره به ، فيقوى إيمانه به .

كما أنَّ صاحبَ خواطرِ الشهواتِ والمعاصي كلما مرَّتْ به فرغَبَ عنها إلى  
ضدِّها ؛ ازدادَ محبةً لضدِّها ورغبةً فيه وطلبًا له وحرصًا عليه .

فما ابتلى الله سبحانه عبده المؤمنَ بمحبةِ الشهواتِ والمعاصي وميلِ نفسه  
إليها : إلَّا ليسوقه بها إلى محبةِ ما هو أفضلُ منها وخيرٌ له وأنفعُ وأدومُ ، وليجاهدَ  
نفسه على تركها له سبحانه ، فتورثه تلكَ المجاهدةُ الوصولَ إلى المحبوبِ الأعلى ،  
فكلما نازعتهُ نفسه إلى تلكَ الشهواتِ واشتدَّتْ إرادتهُ لها وشوقه إليها ؛ صَرَفَ  
ذلكَ الشَّوْقَ والإرادةَ والمحبةَ إلى النوعِ العاليِ الدائمِ ، فكانَ طلبُهُ له أشدَّ ، وحرصُهُ  
عليه أتمَّ ، بخلافِ النَّفْسِ الباردةِ الخاليةِ من ذلك ؛ فإنَّها وإنْ كانت طالبةً للأعلى ؛

لكن بينَ الطلبيين فرقَ عظيم ، ألا ترى أنَّ مَنْ مشى إلى محبوبه على الجمرِ والشوك : أعظمُ مَنْ مشى إليه راكباً على النجائب <sup>(١)</sup> !

فليس مَنْ أثرَ محبوبه مع منازعةٍ نفسه كمن أثره مع عدم منازعتها إلى غيره ، فهو سبحانه يتبلي عبده بالشهوات ؛ إما حجاباً له عنه ، أو حاجباً له يوصله إلى رضاه وقربه وكرامته .

الفرقة الرابعة : فرقةٌ عرفت سبيلَ الشرِّ والبدع والكفرِ مُفَصَّلَةً ، وسبيلَ المؤمنينَ مُجْمَلَةً ؛ وهذا حالٌ كثيرٌ ممن اعتنى بمقالاتِ الأمم ومقالاتِ أهلِ البدع ، فعرَّفها على التفصيل ولم يعرف ما جاء به الرسولُ كذلك ، بل عرّفه معرفةً مجمَلةً وإنْ تَفَصَّلَتْ له في بعضِ الأشياءِ ، ومن تأمل كتبهم رأى ذلك عياناً .

وكذلك مَنْ كانَ عارفاً بطريقِ الشرِّ والظلم والفسادِ على الفصيلِ سالكاً لها - إذا تابَ ورجعَ عنها إلى سبيلِ الأبرار - يكونُ علمُه بها مجملاً غيرَ عارفٍ بها على التفصيلِ معرفةً مَنْ أفنى عمره في تصريفها وسلوكها .

والمقصودُ : أنَّ اللهَ سبحانه يحبُّ أنْ تُعرَفَ سبيلُ أعدائِهِ لِتُجَنَّبَ وَتُبْعَضَ ، كما يحبُّ أنْ تُعرَفَ سبيلُ أوليائِهِ لِتُحَبَّ وَتُسَلَّكَ .

وفي هذه المعرفة من الفوائد والأسرار ما لا يعلمُهُ إِلَّا اللهُ ؛ من معرفة عمومِ ربوبيَّتِهِ سبحانه وحكميَّتِهِ ، وكمالِ أسمائِهِ وصفاتِهِ وتعلُّقِها بمتعلقاتِها ، واقتنائِها لآثارِها وموجباتها ، وذلك من أعظمِ الدلالةِ على ربوبيَّتِهِ ومُلكِهِ وإلهيَّتِهِ وحُبِّهِ

( ١ ) النجائب : هي الإبل .



وَبُغِضِهِ وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ .

وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

#### □ بين الأولياء والخُصماء :

أربابُ الخواجِ على بابِ الملِكِ يسألونَ قضاءَ حوائِجِهِم ، وأولياءُهُ المحيِّثونَ له :  
الذينَ هو هُمُهم ومرادُهم جُلُساؤُهُ وخواصُّهُ ، فإذا أَرَادَ قضاءَ حاجةٍ واحدٍ من  
أولئِكَ ؛ أَذِنَ لبعضِ جلسائِهِ وخاصَّيِهِ أَنْ يشفَعَ فيه رحمةً له وكرامةً للشافِعِ ، وسائرُ  
النَّاسِ مطرودونَ عن البابِ مضروبونَ بسياطِ البُعيدِ .



١٥ - فصل :

كراهية الصيد ومحبة

قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [ البقرة : ٢١٦ ] ، وقوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [ النساء : ١٩ ] :

فالأية الأولى : في الجهاد الذي هو كمال القوة الغضبية .

والثانية : في النكاح الذي هو كمال القوة الشهوانية .

فالعبد يكره مواجهة عدوه بقوة الغضبية خشية على نفسه منه ، وهذا المكروه خير له في معاشه ومعاده ، ويحب الموادعة والمتاركة ، وهذا المحبوب شر له في معاشه ومعاده .

وكذلك يكره المرأة لوصف من أوصافها ، وله في إمساكها خير كثير لا يعرفه ، ويحب المرأة لوصف من أوصافها ، وله في إمساكها شر كثير لا يعرفه .

فالإنسان كما وصفه به خالقه ( ظلوم جهول ) <sup>(١)</sup> ، فلا ينبغي أن يجعل المعيار على ما يضره وينفعه ميله وحبّه ونفرتّه وبغضه ، بل المعيار على ذلك ما

( ١ ) كما في سورة الأحزاب : ٧٢ .

اختاره الله له بأمره ونهيه .

فأنفع الأشياء له على الإطلاق طاعة ربه بظاهره وباطنيه ، وأضر الأشياء عليه على الإطلاق معصيته بظاهره وباطنيه ، فإذا قام بطاعته وعبوديته مخلصاً له ، فكل ما يجري عليه مما يكرهه يكون خيراً له ، وإذا تخلى عن طاعته وعبوديته فكل ما هو فيه من محبوب هو شر له .

فمن صحت له معرفة ربه والفقه في أسمائه وصفاته ، عليم يقيناً أن المكروهات التي تصيئه ، والمحن التي تنزل به : فيها ضرر من المصالح والمنافع التي لا يحصيها علمه ولا فكره ، بل مصلحة العبد فيما يكره أعظم منها فيما يحب .

#### □ النظر إلى نتائج الأمور :

فعامة مصالح النفوس في مكروهاتها ، كما أن عامة مضارها وأسباب هلكتها في محبوباتها ؛ فانظر إلى غارس جنة من الجئات خبير بالفلاحة غرس جنة ، وتعاهد بها بالسقي والإصلاح حتى أثمرت أشجارها ، فأقبل عليها يفصل أوصالها ويقطع أغصانها ؛ لعلهم أنها لو تحللت على حالها لم تطب ثمرتها ، فيقطعها من شجرة طيبة الثمرة ، حتى إذا التحمت بها واتحدت وأعطت ثمرتها ؛ أقبل يقلعها ويقطع أغصانها الضعيفة التي تذهب قوتها ، ويذيقها ألم القطع والحديد لمصلحتها وكمالها ؛ لتصلح ثمرتها أن تكون بحضرة الملوك ، ثم يدعها ودواعي طبيعتها من الشرب كل وقت ، بل يعطشها وقتاً ويسقيها وقتاً ، ولا يترك الماء عليها دائماً ، وإن كان ذلك أنضر لورقها وأسرع لنباتها ، ثم يعمد إلى تلك

الزينة التي زُيِّنَتْ بها من الأوراقِ فيُلقي عنها كثيرًا منها ؛ لأنَّ تلكَ الزينةَ تحوُّلُ بينَ ثمرتها وبينَ كمالِ نضجها واستوائها - كما في شجرِ العنبِ ونحوه - ؛ فهو يقطعُ أعضاءَها بالحديد ، ويُلقي عنها كثيرًا من زينتها ، وذلكَ عينُ مصلحتها ، فلو أنَّها ذاتُ تمييزٍ وإدراكٍ كالحيوانِ ؛ لتَوَهَّمَتْ أنَّ ذلكَ إفسادٌ لها وإضرارٌ بها ! وإنما هو عينُ مصلحتها .

وكذلكَ الأبُّ الشفيقُ على ولديه العالمُ بمصلحتهِ ، إذا رأى مصلحتهِ في إخراجِ الدِّمِ الفاسدِ عنه ؛ يَضَعُ جلده <sup>(١)</sup> وقطعَ عروقه وأذاقه الألمَ الشديدَ ، وإنَّ رأى شفاءَهُ في قطعِ عضوٍ من أعضائه أبانَه عنه <sup>(٢)</sup> ، كلُّ ذلكَ رحمةٌ به وشفقةٌ عليه .

وإنَّ رأى مصلحتهِ في أنَّ يُمْسِكَ عنه العطاءَ لم يُعْطِهِ ولم يُوسِّعْ عليه ؛ لعلمِهِ أنَّ ذلكَ أكبرُ الأسبابِ إلى فسادهِ وهلاكِهِ ، وكذلكَ يَمْنَعُهُ كثيرًا من شهواتِهِ ؛ حِمْيَةً له ومصلحةً لا بخلاً عليه .

فأَحْكُمُ الحاكِمِينَ وأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وأَعْلَمُ العالمِينَ ، الذي هو أَرْحَمُ بعبادِهِ منهم بأنفسِهِمْ ومن آبائِهِمْ وأُمهاتِهِمْ ، إذا أُنْزِلَ بِهِمْ ما يكرهونَ كانَ خيرًا لهم من أنْ لا يَنْزِلَهُ بِهِمْ ، نظرًا منهم لهم وإحسانًا إليهِمْ ولُطْفًا بِهِمْ ، ولو مُكِّنُوا من الاختيارِ لأنفسِهِمْ لَعَجَزُوا عن القيامِ بمصالحِهِمْ علمًا وإرادةً وعملاً ، لكنَّه سبحانه تولى تديرَ أُمُورِهِمْ بموجبِ علمِهِ وحكميَّتِهِ ورحمَتِهِ ، أَحَبُّوا أُمَّ كَرِهُوا ، فَعَرَفَ ذَلِكَ الْمُوقِنُونَ

( ١ ) أي : شَقَّه .

( ٢ ) أي : فَصَلَّهُ وَقَطَعَهُ .

بأسمائِهِ وصفائِهِ ، فنازعوهُ تديرِهِ ، وقدحوا في حكمتهِ ولم ينقادوا لحكمِهِ ، وعارضوا حكمتهِ بعقولِهِم الفاسدةِ وآرائِهِم الباطلةِ وسياساتِهِم الجائرةِ ، فلا لرَبِّهِم عرفوا ولا لمصالحِهِم حَصَلوا .

واللهُ الموقِّعُ .

ومتى ظفَرَ العبدُ بهذهِ المعرفةِ ؛ سكَنَ في الدُّنيا قِبَلَ الآخرةِ في جَنَّةٍ لا يشبهُ نعيمِها إِلَّا نعيمُ جَنَّةِ الآخرةِ ؛ فَإِنَّهُ لا يَزَالُ راضياً عن رَبِّهِ ، والرضا جَنَّةُ الدُّنيا (١) ومُستراحُ العارفينَ ، فَإِنَّهُ طَيِّبُ النَّفْسِ بما يجري عليها من المقاديرِ التي هي عَيْنُ اختيارِ اللهِ له ، وطَمَأْنينُها إلى أَحكامِهِ الدِّينِيَّةِ ، وهذا هو الرضا باللهِ ربًّا وبالإسلامِ دينًا وبمحمَّدٍ رسولًا ، وما ذاقَ طعمَ الإيمانِ من لم يَحْصُلْ له ذلك .

وهذا الرضا هو بحسبِ معرفتِهِ بعدلِ اللهِ وحكمتِهِ ورحمتِهِ وحسبِ اختيارِهِ ، فكلِّما كَانَ بِذلكَ أَعْرَفَ كَانَ بهِ أَرْضَى ، فقضاءُ الرَّبِّ سبحانه في عبدهِ دائرٌ بينَ العدلِ والمصلحةِ والحكمةِ والرحمةِ ، لا يخرجُ عن ذلكَ البتَّةِ ، كما قالَ ﷺ في الدُّعاءِ المشهورِ : « اللَّهُمَّ ! إِنِّي عَبْدُكَ ابْنُ عَبْدِكَ ابْنُ أَمَتِكَ ، ناصيتي بيدِكَ ، ماضٍ فيَّ حُكْمُكَ ، عدلٌ فيَّ قضاؤُكَ ، أَسْأَلُكَ بكلِّ اسمٍ هو لَكَ ، سَمَّيْتَ بهِ نَفْسَكَ ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ في كِتَابِكَ ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بهِ في عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيحَ قَلْبِي ، ونورَ صَدْرِي ، وجلاءَ حَزَنِي ، وذهابَ هَمِّي وَغَمِّي . ما قالَها أَحَدٌ قطُّ إِلَّا أَذْهَبَ اللهُ هَمُّهُ وَغَمُّهُ وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَجًا » ، قالوا :

( ١ ) رَجَمَ اللهُ شَيْخَ الإسلامِ ابنَ تيمِيَّةَ القائلَ - فيما اشتهر عنه - : « أَنَا جُنْتِي في صَدْرِي ، أَيُّمَا رُخْتُ فِيهِ مَعِيَ .. » .

أَفَلَا نَتَعَلَّمُهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ۚ قَالَ : « بلى ! ينبغي لمن يسمعهنَّ أَنْ يتَعَلَّمَهُنَّ » <sup>(١)</sup> .  
والمقصودُ قولُهُ : « عدلٌ في قضاؤك » ، وهذا يتناولُ كلَّ قضاءٍ يقضيه على عبده ، من عقوبةٍ أو ألمٍ وسببٍ ذلك ، فهو الذي قضى بالسببِ وقضى بالمسببِ ، وهو عدلٌ في هذا القضاءِ ، وهذا القضاءُ خيرٌ للمؤمنِ ، كما قالَ ﷺ : « والذي نفسي بيده لا يقضي الله للمؤمنِ قضاءً إلاَّ كانَ خيرًا له ، وليسَ ذلكَ إلاَّ للمؤمنِ » <sup>(٢)</sup> .

فسألتُ شيخنا <sup>(٣)</sup> : هل يدخلُ في ذلكَ قضاءُ الذنبِ ؟

فقالَ : نعم ؛ بشرطِهِ .

فأجملَ في لفظةٍ « بشرطِهِ » ما يترتَّبُ من الآثارِ المحبوبةِ لله ؛ من التوبةِ والانكسارِ والتَّندمِ والخضوعِ والدُّلَّ والبكاءِ وغيرِ ذلكَ .

( ١ ) حديثٌ صحيحٌ ؛ تقدَّم تخريجُهُ ( ص ٤٩ ) .

( ٢ ) هذه الروايةُ - والله أعلم - بالمعنى ، وقد وَرَدَ الحديثُ بألفاظٍ أُخَرُ عن ثلاثةٍ من الصحابةِ :

أولاً : حديثُ أنسِ بنِ مالكٍ عندَ أحمدَ ( ٣ / ١١٧ و ١٨٤ ) ، وأبي يعلى ( ٤٣١٣ ) ، وابنِ حبانَ ( ٧٢٨ ) بسندٍ صحيحٍ .

ثانياً : حديثُ ضُهيرٍ : عندَ مسلمَ ( ٢٩٩٩ ) وغيره .

ثالثاً : حديثُ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ : رواه أحمدُ ( ١٧٣ و ١٧٨ و ١٨٢ ) ، والطيالسي في « المسند » ( ص ٢٩ ) ، وعبدُ بنِ حميدَ ( ١٤٣ ) ، والبخاري ( ٣١١٦ ) ، وعبدُ الرزاقِ ( ١١ / ١٩٧ ) ، بسندٍ صحيحٍ .

( ٣ ) هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

١٦ - فصل :

تفسير ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [ البقرة : ٢١٦ ] :

في هذه الآية عدة حِكَمٍ وأسرارٍ ومصالحٍ للعبد :

فإنَّ العبدَ إذا علم أنَّ المكروه قد يأتي بالمحبوب ، والمحبوب قد يأتي بالمكروه ، لم يأمن أنَّ ثوابه المضرة من جانب المسرة ، ولم ييأس أنَّ تأتبه المسرة من جانب المضرة ؛ لعدم علمه بالعواقب ؛ فإنَّ الله يعلم منها ما لا يعلمه العبد .  
[و] أوجب له ذلك أمورًا :

□ امتثال الأمر :

منها : أنَّه لا تنفع له من امتثال الأمر ، وإن شقَّ عليه في الابتداء ؛ لأنَّ عواقبه كلها خيرات ومسرَّات ولذات وأفراح ، وإنَّ كرهته نفسه فهو خيرٌ لها وأنفع .  
وكذلك لا شيء أضُرَّ عليه من ارتكابِ النهي ، وإنَّ هويته نفسه ومالت إليه ؛ فإنَّ عواقبه كلها آلامٌ وأحزانٌ وشرورٌ ومصائب ، وخاصية العقل تحمِلُ الألم اليسير لما يُعقِّبه من اللذة العظيمة والخير الكثير ، واجتنابُ اللذة اليسيرة لما يُعقِّبها من الألم

العظيم والشر الطويل .

فَنَظَرُ الْجَاهِلِ لَا يَجَاوِزُ الْمَبَادِي إِلَى غَايَاتِهَا ، وَالْعَاقِلُ الْكَائِسُ دَائِمًا يَنْظُرُ إِلَى الْغَايَاتِ مِنْ وَرَاءِ سَتُورِ مَبَادِيهَا ، فِيرَى مَا وَرَاءَ تِلْكَ السُّتُورِ مِنَ الْغَايَاتِ الْحَمُودَةِ وَالْمَذْمُومَةِ ، فِيرَى الْمُنَاهِي كَطَعَامٍ لَذِيذٍ قَدْ خُلِطَ فِيهِ سُمٌّ قَاتِلٌ ، فَكَلَّمَا دَعَتْهُ لَذَّتُهُ إِلَى تَنَاوُلِهِ نَهَاها مَا فِيهِ مِنَ السُّمِّ ، وَرَى الْأَوَامِرَ كَدَوَائٍ كَرِهَ الْمَذَاقِ مُقْضٍ إِلَى الْعَافِيَةِ وَالشِّفَاءِ ، وَكَلَّمَا نَهَاها كَرَاهَةُ مَذَاقِهِ عَنْ تَنَاوُلِهِ أَمَرَهُ نَفْعُهُ بِالتَّنَاوُلِ .

وَلَكِنْ هَذَا يَحْتَاجُ إِلَى فَضْلِ عِلْمٍ تُدْرِكُ بِهِ الْغَايَاتِ مِنْ مَبَادِيهَا ، وَقُوَّةٍ صَبِرٍ يُوطِّنُ بِهِ نَفْسَهُ عَلَى تَحْمِيلِ مَشَقَّةِ الطَّرِيقِ لِمَا يُؤْمَلُ عِنْدَ الْغَايَةِ ؛ فَإِذَا فَقَدَ الْيَقِينَ وَالصَّبَرَ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ ذَلِكَ ، وَإِذَا قَوِيَ يَقِينُهُ وَصَبْرُهُ هَانَ عَلَيْهِ كُلُّ مَشَقَّةٍ يَتَحَمَّلُهَا فِي طَلَبِ الْخَيْرِ الدَّائِمِ وَاللَّذَّةِ الدَّائِمَةِ .

#### □ التفويض إلى الله :

وَمِنْ أَسْرَارِ هَذِهِ الْآيَةِ : أَنَّهَا تَقْتَضِي مِنَ الْعَبْدِ التَّفْوِيضَ إِلَى مَنْ يَعْلَمُ عَوَاقِبَ الْأُمُورِ ، وَالرِّضَا بِمَا يَخْتَارُهُ لَهُ وَيَقْضِيهِ لَهُ ؛ لِمَا يَرْجُو فِيهِ مِنْ حُسْنِ الْعَاقِبَةِ .

وَمِنْهَا : أَنَّهُ لَا يَقْتَرَحُ عَلَى رَبِّهِ ، وَلَا يَخْتَارُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَسْأَلُهُ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ ؛ فَلَعَلَّ مَضِرَّتَهُ وَهَلَكَهَ فِيهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ! فَلَا يَخْتَارُ عَلَى رَبِّهِ شَيْئًا ، بَلْ يَسْأَلُهُ حَسَنَ الْاخْتِيَارِ لَهُ ، وَأَنْ يُرَضِّيَهُ بِمَا يَخْتَارُهُ ، فَلَا أَنْفَعَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ .

وَمِنْهَا : أَنَّهُ إِذَا فُرِضَ إِلَى رَبِّهِ ، وَرَضِيَ بِمَا يَخْتَارُهُ لَهُ ؛ أَمَدَّهُ فِيمَا يَخْتَارُهُ لَهُ بِالْقُوَّةِ عَلَيْهِ وَالْعَزِيمَةِ وَالصَّبْرِ ، وَصَرَفَ عَنْهُ الْآفَاتِ الَّتِي هِيَ عُرْضَةُ اخْتِيَارِ الْعَبْدِ



لنفسه ، وأراه من حسن عواقب اختياره له ما لم يكن ليصل إلى بعضه ، بما يختاره هو لنفسه .

#### □ تفريغ القلب من الشواغل :

ومنها : أنه يُريخه من الأفكار المُنْغِية في أنواع الاختبارات ، ويُفَرِّغ قلبه من التقديرات والتدبيرات التي يصعد منها في عَقَبَةٍ وينزل في أخرى ، ومع هذا فلا خروج له عما قَدَّرَ عليه ، فلو رَضِيَ باختيارِ الله أَصابه القَدَرُ وهو محمودٌ مشكورٌ ملطوفٌ به فيه ، وإلا جرى عليه القَدَرُ وهو مذمومٌ غيرٌ ملطوفٍ به فيه ؛ لأنه مع اختياره لنفسه .

ومتى صحَّ تفويضه ورضاه ؛ اكتنَفَهُ في المقدورِ العطفُ عليه ، واللفظُ به ، فيصيرُ بينَ عطفِهِ ولطفِهِ ، فعطفُهُ يَقِيهِ ما يَحْدَرُهُ ، ولطفُهُ يَهوِّنُ عليه ما قَدَرَهُ .  
إذا نَقَدَ القَدَرُ في العبدِ كانَ منَ أعظمِ أسبابِ نُفُوذِهِ تحيُّلهُ في ردِّهِ ، فلا أنفعَ له من الاستسلامِ ، وإلقاءِ نفسه بينَ يدي القَدَرِ طريقاً كالمَيْتَةِ ؛ فَإِنَّ السَّبْعَ لا يَرْضَى بِأَكْلِ الْجَيْفِ !



١٧ - فصل :

الجهاد الأكبر .. جهاد الهوى

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [ العنكبوت : ٦٩ ] .

علّق سبحانه الهداية بالجهاد ؛ فأكمل الناس هداية أعظمهم جهاداً .

وأفرض الجهاد جهاد النفس وجهاد الهوى ، وجهاد الشيطان وجهاد الدنيا ، فمن جاهد هذه الأربعة في الله هداه الله سُبُلَ رضاه الموصلة إلى جنته ، ومن ترك الجهاد فاته من الهدى بحسب ما عطل من الجهاد .

قال الجنيد (١) : والذين جاهدوا أهواءهم فينا بالتوبة لنهديهم سُبُلَ الإخلاص ، ولا يتمكن من جهاد عدوه في الظاهر إلا من جاهد هذه الأعداء باطناً ، فمن نُصِرَ عليها نُصِرَ على عدوه ، ومن نُصِرَتْ عليه نُصِرَ عليه عدوه .



( ١ ) توفي سنة ( ٢٩٨ هـ ) ، ترجمته في « حلية الأولياء » ( ١٠ / ٢٥٥ ) .  
من أقواله : « علّمنا مضبوط بالكتاب والسنة ؛ من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث ، ولم يتفقه : لا يقتدى به » .

وقال مرة : « علّمنا مُشَبَّهً بحديث رسول الله ﷺ » .

كذا في « سير أعلام النبلاء » ( ١٤ / ٦٧ ) .

١٨ - فصل :

دعاء أيوب عليه السلام

قوله تعالى : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [ الأنبياء : ٨٣ ] .

جمع في هذا الدعاء بين حقيقة التوحيد ، وإظهار الفقر والفاقة إلى ربه ، ووجود طعم المحبة في التملق له ، والإقرار له بصفة الرحمة ، وأنه أرحم الراحمين ، والتوسل إليه بصفاته سبحانه ، وشدة حاجته هو وفقره .

ومتى وجد المبتلى هذا كُشِفَتْ عنه بلواه .

وقد مجرب<sup>(١)</sup> أنه من قالها سبع مرات - ولا سيما مع هذه المعرفة - كشف الله ضره .



( ١ ) لا دليل على هذه التجربة من الكتاب والسنة ؛ والأصل عدم التوسل بالتجارِب ؛ لأنها تفتح أبواباً لا نهاية لها من الانحراف ، والزلل ، والضلال !!  
وفي رسالتي « علاج المصروع بين المشروع والممنوع » مزيد بيان إن شاء الله .

١٩ - فصل :

تفسير : ﴿ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾

قوله تعالى عن يوسف نبيه أنه قال : ﴿ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [ يوسف : ١٠١ ] :

جمعت هذه الدعوة الإقرار بالتوحيد ، والاستسلام للرب ، وإظهار الافتقار إليه ، والبراءة من موالاة غيره سبحانه ، وكون الوفاة على الإسلام أجلاً غايات العبد ، وأن ذلك بيد الله لا بيد العبد ، والاعتراف بالمعاد ، وطلب مرافقة السعداء<sup>(١)</sup> .



( ١ ) قال العلامة السعدي في « تفسيره » ( ٤ / ٦٠ ) : « أي : أديم علي الإسلام ، وثبثني عليه حتى تتوفاني عليه » .

ولم يكن هذا دعاة باستعجال الموت ..  
وألحقني بالصالحين ؛ من الأنبياء الأبرار ، والأصفياء الأخيار » .

٢٠ - فصل :

تفسير آية : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا ﴾ فامشوا في مناكبها وكُلُّوا من رِزْقِهِ وإليه النُّشُورُ ﴿ [ الملك : ١٥ ] :

أخبر سبحانه أنه جعل الأرض ذُلُولًا مُنْقَادَةً ؛ للوطءِ عليها وحَفْرِها وشَقِّها والبناءِ عليها ، ولم يجعلها مُسْتَصْعَبَةً مَمْتَنَّةً على مَنْ أَرَادَ ذَلِكَ منها .

وأخبر سبحانه أنه جعلها مِهَادًا وفرشًا وبساطًا وقرارًا وكِفَاتًا .

وأخبر أنه دحاها وطحاها ، وأخرج منها ماءها ومرعاها ، وثبتتها بالجبال ، ونهَجَ<sup>(١)</sup> فيها الفجاج والطرق ، وأجرى فيها الأنهار والعيون ، وبارك فيها ، وقَدَّرَ فيها أَقْوَاتَهَا :

وَمِنْ بَرَكَتِهَا : أَنَّ الْحَيَوَانَاتِ كُلَّهَا وَأَرْزَاقَهَا وَأَقْوَاتَهَا تَخْرُجُ مِنْهَا .

وَمِنْ بَرَكَتِهَا : أَنَّكَ تُودِعُ فِيهَا الْحَبَّ فَتَخْرِجُهُ لَكَ أَضْعَافَ أَضْعَافٍ مَا كَانَ .

وَمِنْ بَرَكَتِهَا : أَنَّهَا تَحْمِلُ الْأَذَى عَلَى ظَهْرِهَا وَتُخْرِجُ لَكَ مِنْ بَطْنِهَا أَحْسَنَ الْأَشْيَاءِ وَأَنْفَعَهَا ، فَتَوَارِي مِنْهُ كُلُّ قَبِيحٍ ، وَتُخْرِجُ لَهُ كُلَّ مَلِيحٍ .

( ١ ) نهج ، أي : أبان وأوضح . « المختار » ( ٦٨١ ) .

ومن بركتها : أنها تستر قبائح العبد وفضلات بدنيه وتواربها ، وتضعه وتؤويه ، وتخرج له طعامه وشرابه ، فهي أحمل شيء للأذى ، وأعوذه بالنفع . فلا كان من التراب <sup>(١)</sup> خير منه ، وأبعد من الأذى ، وأقرب إلى الخير .

#### □ الأرض : جمل ذلول :

والمقصود : أنه سبحانه جعل لنا الأرض كالجميل الذلول الذي كيفما يُقاد ينقاد .

وتحسن التعبير بـ ﴿ مناكبها ﴾ عن طرقها وفجاجها ؛ لما تقدّم من وصفها بكونها ذلولاً ؛ فالماشي عليها يطأ على مناكبها وهو أعلى شيء فيها .

ولهذا فُشرت المناكب بالجبال ، كمناكب الإنسان ؛ وهي أعاليه .

قالوا : وذلك تنبيه على أن المشي في سهولها أيسر .

وقالت طائفة : بل المناكب الجوانب والتواحي ، ومنه مناكب الإنسان

لجوانبه .

والذي يظهر أن المراد بالمناكب الأعالي ، وهذا الوجه الذي يمشي عليه

( ١ ) كأن في العبارة شيئاً !

وكذا هي في « بدائع التفسير » ( ٤ / ٤٩٤ ) ١ وطبعات عدّة من « الفوائد » !  
ثم ظهر لي - بعد مُباحثة وتأمل - أن مراد المؤلف - رحمه الله - : أن الحاصل من التراب والناج عنه لا يكون خيراً منه ، وأبعد من الأذى ، وأقرب إلى الخير ؛ فالتراب - بما خلّقه الله فيه من خواص - هو خير مما يخرج منه وعنه .

الحيوان هو العالي من الأرض دون الوجه المقابل له ، فإن سطح الكرة أعلاها ،  
والمشي إنما يقع في سطحها ، وحسن التعبير عنه بالمناكب ؛ لما تقدّم من وصفها  
بأنها دُول .

ثم أمرهم أن يأكلوا من رزقه الذي أودعه فيها ؛ فذلّلها لهم ووطّأها ، وفتح  
فيها الشبل والطرق التي يمشون فيها ، وأودعها رزقهم ، فذكر تهية المسكن ؛  
للانتفاع والتقلب فيه بالذهاب والجيء والأكل مما أودع فيه للساكن .

#### □ البحث والنشور :

ثم نبّه بقوله : ﴿ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ على أننا في هذا المسكن غير مستوطنين ولا  
مقيمين ، بل دخلناه عابري سبيل ، فلا يحسن أن نتخذة وطنًا ومستقرًا ، وإنما  
دخلناه للتزود منه إلى دار القرار ، فهو منزل عبور لا مستقر حُبور ، ومعبر وممر لا  
وطن ومستقر .

#### □ دلائل التوحيد :

فتضمنت الآية الدلالة على ربوبيّته ووحدانيّته وقدرته وحكمته ولطفه ،  
والتذكير بنعمه وإحسانه ، والتحذير من الزكون إلى الدنيا واتخاذها وطنًا ومستقرًا ؛  
بل تُسرّع فيها السير إلى داره وجنته .

فله ما في هذه الآية من معرفته وتوحيده والتذكير بنعمه ، والحث على  
السير إليه والاستعداد للقاءه والقُدوم عليه ، والإعلام بأنّه سبحانه يطوي هذه الدار  
كأن لم تكن ، وأنّه يحيي أهلها بعدما أماتهم وإليه النُّشُور !

٢١ - فصل :

تفسير سورة التكاثر

قوله تعالى : ﴿ أَهَآكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ [ التكاثر : ١ ] إلى آخرها :  
أُخِلِّصَت هذه السورة للوعيد والوعيد والتهديد ، وكفى بها موعظة لمن  
عَقَلَهَا :

فقوله تعالى : ﴿ أَهَآكُم ﴾ أي : شَغَلَكُم على وجه لا تُغذرون فيه ؛ فإن  
الإلهاء عن الشيء هو الاشتغال عنه ، فإن كَانَ بقصد فهو محلُّ التكليف ، وإن  
كَانَ بغير قصد - كقوله ﷺ في الخَمِيصَةِ : « إِنِّهَا أَلْهَتْنِي آنفًا عن صلاتي » <sup>(١)</sup> -  
كَانَ صَاحِبُهُ مَعْدُورًا ؛ وهو نوعٌ من النسيان ، وفي الحديث : « فَلَهَا » <sup>(٢)</sup> ﷺ عن  
الصبي « <sup>(٣)</sup> ، أي : ذهل عنه ، ويقالُ : لَهَا بالشيء ، أي : اشتغل به ، وَلَهَا عنه :  
إذا انصرف عنه .

واللهو : للقلب ، واللعب : للجوارح ، ولهذا يُجمَعُ بينهما .

( ١ ) رواه البخاري ( ٣٧٣ ) ، ومسلم ( ٥٥٦ ) ( ٦٢ ) عن عائشة .  
( ٢ ) قال ابنُ التَّيْنِ : « رُوي : لَهَا - بوزن غَلِمَ - وهي اللغةُ المشهورةُ ، وبالفتح : [ لَهَا ]  
لغة طيء » .

كذا في « فتح الباري » ( ١٠ / ٥٧٦ ) ، وانظر « مشارق الأنوار » ( ١ / ٣٦٣ ) .  
( ٣ ) رواه البخاري ( ٦١٩١ ) ، ومسلم ( ٢١٤٩ ) عن سهل بن سعد .



### □ بين الإلهاء والشغل :

ولهذا كان قوله : ﴿ أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ أبلغ في الذم من : شَغَلَكُمْ ؛ فإنَّ العاملَ قد يستعملُ جوارحه بما يعملُ وقلبه لاه به ، فاللهو هو ذهول وإعراض .  
والتكاثر : تفاعلٌ من الكثرة ؛ أي : مكاثرة بعضكم لبعض .  
وأعرض عن ذكر المكاثرة به إرادة لإطلاقه وعموميته ، وأنَّ كلَّ ما يُكاثِرُ به العبدُ غيره - سوى طاعة الله ورسوله وما يعودُ عليه بنفعٍ معاديه - فهو داخلٌ في هذا التكاثر .

### □ ذم التكاثر :

فالتكاثر في كلِّ شيء ؛ من مالٍ أو جاهٍ أو رياسةٍ أو نسوةٍ أو حديثٍ <sup>(١)</sup> أو علمٍ - ولا سيَّما إذا لم يُحتجَّ إليه <sup>(٢)</sup> ، والتكاثر في الكتبِ والتصانيفِ <sup>(٣)</sup> ، وكثرة المسائلِ وتفريغها وتوليدها .

والتكاثر : أنَّ يطلبَ الرجلُ أن يكونَ أكثرَ من غيره ! وهذا مذمومٌ إلا فيما يُقربُ إلى الله ، فالتكاثرُ فيه منافسةٌ في الخيراتِ ومسابقةٌ إليها .

( ١ ) من مثالي ذلك ما ذكره الحافظُ الذهبيُّ في « سير أعلام النبلاء » ( ١٨ / ١٨٠ ) في ترجمة الحافظ حمزة الكِنَاني ، أنَّه قال :

« خَرَجْتُ حَدِيثًا وَاحِدًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ نَحْوِ مِائَتَيْ طَرِيقٍ ، فَدَاخَلَنِي لِذَلِكَ مِنَ الْقَرَحِ غَيْرُ قَلِيلٍ ، وَأَعْجِبْتُ بِذَلِكَ ، فَرَأَيْتُ بِحَسْبِ بَنٍ مَعِينٍ فِي الْمَنَامِ ! فَقُلْتُ : يَا أَبَا زَكْرِيَّا ، خَرَجْتُ حَدِيثًا مِنْ مِائَتَيْ طَرِيقٍ ! فَسَكَتَ عَنِّي سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : أَعَشَى أَنْ تَدْخَلَ تَحْتَ ﴿ أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ » !!

( ٢ ) وهذا قيدٌ مهمٌّ ، فتنبه .

( ٣ ) من غير فائدةٍ أو إفادةٍ !

□ هذا هو الباقي :

وفي « صحيح مسلم » <sup>(١)</sup> من حديث عبدالله بن الشخير أنه انتهى إلى النبي ﷺ وهو يقرأ : ﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ ، قَالَ : « يَقُولُ ابْنُ آدَمَ : مَالِي مَالِي ، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ ، أَوْ أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ ، أَوْ لَبَسْتَ فَأَبْلَيْتَ !؟ » .

□ □ □ □ □

٢٢ - فصل :

تفسير أوائل سورة العنكبوت

قال شيخ الإسلام بحر العلوم مفتي الفِرَقِ أبو العباس أحمد ابن تيمية (١)  
رحمه الله تعالى :

قال الله تعالى : ﴿الم . أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ . أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ . مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَوَضَّيْنَا لِلْإِنْسَانِ بَوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ . وَمَنْ النَّاسِ مِنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ . وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿

[ العنكبوت : ١ - ١١ ] .

( ١ ) هو أشهر من أن يُعرف ؛ رحمه الله رحمة واسعة .

وقال الله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتِمُ الْبِئْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [ البقرة : ٢١٤ ] .

وقال تعالى لما ذكر المرتد والمكذبة بقوله : ﴿ مَنْ كَفَرَ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ ﴾ [ النحل : ١٠٦ ] ، قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [ النحل : ١١٠ ] .

فالتَّاسُ إِذَا أُرْسِلَ إِلَيْهِمُ الرُّسُلُ بَيْنَ أَمْرَيْنِ : إِقَامَا أَنْ يَقُولَ أَحَدُهُمْ : آمَنَّا ، وَإِمَامَا أَنْ لَا يَقُولَ : آمَنَّا ، بَلْ يَسْتَمِرُّ عَلَى عَمَلِ السَّيِّئَاتِ ، فَمَنْ قَالَ : آمَنَّا ، امْتَحَنَهُ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ وَابْتَلَاهُ وَأَلْبَسَهُ الْإِبْتِلَاءَ وَالْإِخْتِبَارَ ؛ لِيَبَيِّنَ الصَّادِقُ مِنَ الْكَاذِبِ ، وَمَنْ لَمْ يَقُلْ : آمَنَّا ، فَلَا يَحْسِبُ أَنَّهُ يَسْبِقُ الرَّبَّ لِنَجْرِيَّتِهِ ؛ فَإِنَّ أَحَدًا لَنْ يُعْجِزَ اللَّهَ تَعَالَى .

هذه سِتَّةُ تَعَالَى ؛ يُرْسَلُ الرُّسُلُ إِلَى الْخَلْقِ فَيَكْذِبُهُمُ النَّاسُ وَيُؤْذِنُهُمْ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ [ الأنعام : ١١٢ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴾ [ الذاريات : ٥٢ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ [ فصلت : ٤٣ ] .

وَمَنْ آمَنَ بِالرُّسُلِ وَأَطَاعَهُمْ عَادُوهُ وَأَذُوهُ ، فَابْتَلَى بِمَا يُؤْلَهُ ، وَإِنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِمْ عُوقِبَ ؛ فَحَصَلَ [ لَهُ ] مَا يُؤْلَهُ أَعْظَمَ وَأَدْوَمَ .

فَلَا بَدْءَ مِنْ حَصُولِ الْأَلَمِ لِكُلِّ نَفْسٍ سِوَاءِ آمَنَتْ أَمْ كَفَرَتْ ، لَكِنَّ الْمُؤْمِنَ

يُحصلُ له الأَلَمُ في الدنيا ابتداءً ، ثُمَّ تكونُ له العاقبةُ في الدنيا والآخرة ، والكافرُ تحصلُ له النعمةُ ابتداءً ثُمَّ يصيرُ في الأَلَمِ .

#### □ الابتلاء والتمكين :

سأل رجلُ الشافعيَّ فقالَ : يا أبا عبدِ اللهِ ! أيُّما أفضلُ للرجلِ : أَنْ يُمكنَ أو يُبتلى ؟ فقالَ الشافعيُّ : لا يُمكنُ حتَّى يُبتلى ؛ فإنَّ اللهَ ابتلى نوحاً وإبراهيمَ وموسى وعيسى ومحمداً صلواتُ اللهِ وسلامه عليهم أجمعين ، فلمَّا صبروا مكثهم ، فلا يظنُّ أحدٌ أَنْ يَخْلُصَ من الأَلَمِ البتَّةَ .

#### □ مَنْ أَرْضَى اللهُ وَأَسْخَطَ النَّاسَ :

وهذا أصلٌ عظيمٌ فينبغي للعاقلِ أَنْ يعرفه ، وهذا يَخْصُلُ لكلِّ أحدٍ ؛ فإنَّ الإنسانَ مدنيٌّ بالطَّبْعِ لا بدُّ له من أَنْ يعيشَ مع النَّاسِ ، والنَّاسُ لهم إراداتٌ وتصوُّراتٌ ، يطلبونَ منه أَنْ يُوافقهمَ عليها ، وإنَّ لم يوافقهم آذوه وعذِّبوه ، وإنَّ وافقهم حصلَ له الأذى والعذابُ تارةً منهم وتارةً من غيرهم .

ومن اختبرَ أحواله وأحوالَ النَّاسِ وجدَ من هذا شيئاً كثيراً ؛ كقومٍ يريدونَ الفواحشَ والظلمَ ، ولهم أقوالٌ باطلةٌ في الدِّينِ أو شركٌ ، فهم مرتكبونَ بعضَ ما ذكره اللهُ من المحرماتِ في قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَنْبِي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : ٣٣] ، وهم في مكانٍ مشتركٍ كدارِ جامعةٍ أو خانٍ أو قيسريَّةٍ <sup>(١)</sup> أو مدرسةٍ أو رباطٍ أو قريةٍ أو دربٍ أو مدينةٍ فيها

(١) هي كلمة عبرانية ، تطلقُ اسماً على بعضِ الأماكنِ أو المواضعِ ، والله أعلم

غيرهم ، وهم لا يتمكنون مما يريدون إلا بموافقة أولئك ، أو بسكوتهم عن الإنكار عليهم ، فيطلبون من أولئك الموافقة أو الشكوت ، فإن وافقوهم أو سكتوا سلّموا من شرهم في الابتلاء !

ثم قد تسلطون هم أنفسهم على أولئك ؛ يهينونهم ويعاقبونهم أضعاف ما كان أولئك يخافونه ابتداءً ؛ كمن يُطلب منه شهادة الزور أو الكلام في الدين بالباطل - إما في الخير وإما في الأمر - ، أو المعاونة على الفاحشة والظلم ، فإن لم يُجنبهم آذوه وعادوه ، وإن أجابهم فهم أنفسهم يتسلطون عليه فيهينونه ويؤذونه أضعاف ما كان يخافه ، وإلا غُذِبَ بغيرهم .

فالواجب ما في حديث عائشة الذي بحث به إلى معاوية - ويؤوى موقوفاً ومرفوعاً - : « مَنْ أَرْضَى اللَّهَ بِسَخِطِ النَّاسِ كَفَاءَ اللَّهِ مَوْنَةَ النَّاسِ » <sup>(١)</sup> ، وفي لفظ : « ... رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يُغنوا عنه من الله شيئاً » <sup>(٢)</sup> ، وفي لفظ : « عاد حامده من الناس دائماً » <sup>(٣)</sup> .

( ١ ) رواه الترمذي ( ٢٤١٤ ) ، والبيهقي ( ٤٢١٣ ) عن عائشة مرفوعاً . وفي سنن رجل مبهم ! وبه أعلم العراقي في « تخريج أحاديث الإحياء » ( ٣٦٦ ) . وأخرجه الترمذي ( ٢٤١٤ ) - أيضاً - ، وابن المبارك في « الزهد » ( ٢٠٠ ) من طريقين عن عائشة موقوفاً .

وسنده صحيح .

( ٢ ) رواه ابن حبان ( ٢٧٦ ) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » ( ٤٩٩ ) ، و ( ٥٠٠ ) عن عائشة مرفوعاً ، بسند حسن .

( ٣ ) رواه ابن عدي في « الكامل » ( ٥ / ١٨٩٨ ) ، والعقيلي في « الضعفاء » ( ٣ / ٣٤٣ ) بسند ضعيف موقوفاً .

وهذا يجري فيمن يُعينُ الملوكَ والرؤساءَ على أغراضهم الفاسدة ، وفيمن يُعينُ أهلَ البدعِ المنتسبين إلى العلمِ والدينِ على بدعهم .

فَمَنْ هَدَاهُ اللَّهُ وَأَرْشَدَهُ امْتَنَعَ مِنْ فَعْلِ الْمُحَرَّمَ وَصَبَرَ عَلَى أَذَاهُمْ وَعَدَاوَتِهِمْ ، ثُمَّ تَكُونُ لَهُ الْعَاقِبَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ كَمَا جَرَى لِلرُّسُلِ وَأَتْبَاعِهِمْ مَعَ مَنْ أَذَاهُمْ وَعَادَاهُمْ ، مِثْلَ الْمُهَاجِرِينَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَمَنْ ابْتُلِيَ مِنْ عِلْمَائِهَا وَعِبَادِهَا وَتَجَارِهَا وَوُلَايِهَا .

#### □ ابتلاء المؤمن :

وقد يجوزُ في بعضِ الأمورِ إظهارُ الموافقةِ ، وإبطانُ المخالفةِ - كالمكرهِ على الكفرِ - كما هو مبسوطٌ في غيرِ هذا الموضعِ <sup>(١)</sup> ؛ إذ المقصودُ هنا أنَّه لا بدُّ من الابتلاءِ بما يؤذي الناسَ ، فلا خلاصَ لأحدٍ ممَّا يؤذيه البتَّةُ .

ولهذا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يُبْتَلَى النَّاسُ ، وَالْإِبْتِلَاءُ يَكُونُ بِالسَّوْءِ وَالضَّرِّاءِ ، وَلَا بُدَّ أَنْ يُبْتَلَى الْإِنْسَانُ بِمَا يَسْرُهُ وَمَا يَسُوؤُهُ ، فَهُوَ مُحْتَاجٌ إِلَى أَنْ يَكُونَ صَابِرًا شَكُورًا :

= وَرَجَّحَ الْحَنَبِيُّ ( ٣ / ٣٤٣ ) ، وَأَبُو حَاتِمٍ - كَمَا فِي « الْعُلَلِ » ( ١٨٢٧ ) لَابِيهِ - الْمَوْقُوفَ . وَقَدْ اخْتَارَ شَيْخُنَا الْأَلْبَانِيُّ فِي تَعْلِيلِهِ عَلَى « شَرْحِ الْعَقِيدَةِ الطُّحَاوِيَّةِ » ( رَقْمٌ : ٢٧٨ ) صَحِيحَتَهُ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا .

( ١ ) تُرَاجِعْ مَا كَتَبَهُ الْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ الْحَنَبِيُّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ضَمِنَ كِتَابِهِ « جَامِعُ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ » ( ٣٧٠ - ٣٧٥ ) .

قال تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَهْلُهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الكهف : ٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَتَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [الأعراف : ١٦٨] .

وقال تعالى : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى . وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى ﴾ [طه : ١٢٣ - ١٢٤] .

وقال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ ، هذا في آل عمران (١) .

وقد قال قبل ذلك في البقرة (٢) - فَإِنَّ الْبَقْرَةَ نَزَلَ أَكْثَرُهَا قَبْلَ آلِ عِمْرَانَ - : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئِينَ الْبَاسَاءُ وَالضَّارَّةُ وَذُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَصْرٌ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ ؛ وذلك أَنَّ النَّفْسَ لَا تَزُكُو وَتَصْلُحُ حَتَّى تُتَخَصَّ بِالْبَلَاءِ ، كَالذَّهَبِ الَّذِي لَا يَخْلُصُ جَيِّدُهُ مِنْ رَدِيئِهِ حَتَّى يُفْتَنَ فِي كَبِيرِ الْامْتِحَانِ .

إِذْ كَانَتِ النَّفْسُ جَاهِلَةً ظَالِمَةً ، وَهِيَ مَنْشَأُ كُلِّ شَرٍّ يَحْصُلُ لِلْعَبِيدِ ، فَلَا يَحْصُلُ لَهُ شَرٌّ إِلَّا مِنْهَا ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ [النساء : ٧٩] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ

(١) آية ١٤٢ .

(٢) آية ٢١٤ .



أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنِّي هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ﴿ [ آل عمران : ١٦٥ ] ،  
وقال : ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ويعفو عن كثير ﴾  
[ الشورى : ٣٠ ] ، وقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مَغْفِرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا  
عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [ الأنفال : ٥٣ ] ، ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ  
سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾ [ الرعد : ١١ ] .

وقد ذكر عقوبات الأمم من آدم إلى آخر وقت ، وفي كل ذلك يقول أنهم  
ظلموا أنفسهم ! فهم الظالمون لا المظلومون ، وأول من اعترف بذلك أبواهم قالوا :  
﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾  
[ الأعراف : ٢٣ ] ، وقال إبليس : ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَتَّبَعُكَ مِنْهُمْ  
أَجْمَعِينَ ﴾ [ ص : ٨٥ ] ، وإبليس إنما اتبعه الغواة منهم ، كما قال : ﴿ بما  
أَغْوَيْتَنِي لَأَتَّبِعَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ  
الْمُخْلِصِينَ ﴾ [ الحجر : ٣٩ - ٤٠ ] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ  
لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ [ الحجر : ٤٢ ] ، والغوي : اتباع  
هوى النفس .

وما زال السلف معترفين بذلك كقول أبي بكر وعمر وابن مسعود<sup>(١)</sup> : أقولُ  
فيها برأيي ؛ فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأً فمَنِّي ومن الشيطان ؛ والله  
ورسوله بريان منه .

( ١ ) علقه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٠٧٤ - صحيحه ) ، ورواه قاسم  
ابن محمد في « الحجّة والرّد على المقلّدين » ، كما في « التلخيص الحبير » ( ١٩٥ / ٤ ) .  
وانظر « الفقيه والمتفقه » ( ١٧٥ / ٢ - ١٧٧ ) للخطيب البغدادي .

وفي الحديث الإلهي - حديث أبي ذر - الذي يرويه الرسول عن ربه عز وجل : « يا عبادي ! إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفّيكم إياها ؛ فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه » (١) .

#### □ الذنوب : كفاراتها ، أسبابها ، نتائجها :

وفي الحديث الصحيح (٢) ، حديث : « سيّد الاستغفار : أن يقول العبد : اللهم ! أنت ربي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك عليّ ، وأبوء بذنبي ، فاغفر لي ؛ إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، من قالها إذا أصبح موقناً بها فمات من يومه دخل الجنة ، ومن قالها إذا أمسى موقناً بها فمات من ليلته دخل الجنة » .

وفي حديث أبي بكر الصديق من طريق أبي هريرة (٣) وعبدالله بن عمرو (٤) : أن رسول الله ﷺ علّمه ما يقوله إذا أصبح وإذا أمسى وإذا أخذ مضجعه : « اللهم ! فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، رب كل شيء ومليكه ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه ، وأن أقترف على نفسي سوءاً أو أجره إلى مسلم . قلّه إذا أصبحت وإذا

( ١ ) رواه مسلم ( ٢٥٧٧ ) .

( ٢ ) رواه البخاري ( ٦٣٠٦ ، ٦٣٢٣ ) عن شدّاد بن أوس .

( ٣ ) أخرجه الطيالسي ( ٢٥٨٢ ) ، والترمذي ( ٣٩٩٢ ) ، والبخاري في « خلق أفعال

العباد » ( ١٣٨ ) عن أبي هريرة بسند صحيح .

( ٤ ) أخرجه الترمذي ( ٣٥٢٩ ) ، والبخاري في « الأدب المفرد » ( ١٢٠٤ ) ، والبيهقي

في « الدعوات » ( ٣٠ ) عن عبدالله بن عمرو بسند حسن .

أَمْسَيْتَ وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجِعَكَ .

وكانَ النبي ﷺ يقول في خُطْبَتِهِ : « الحمدُ لله نستعينُهُ ونستغفرُهُ ، ونعوذُ بالله من شرورِ أنفسنا ومن سيئاتِ أعمالنا » (١) .

وقد قالَ النبي ﷺ : « إِنِّي آخِذٌ بِحُجَزِكُم عَنِ النَّارِ ، وَأَنْتُمْ تَتَهَاوَتُونَ تَهَاوَتَ الْفَرَّاشِ » (٢) ، شَبَّهَهُم بِالْفَرَّاشِ ؛ لَجَهْلِهِ (٣) وَخِفَةِ حَرَكَتِهِ ، وَهِيَ صَغِيرَةُ النَّفْسِ ؛ فَإِنَّهَا جَاهِلَةٌ سَرِيعَةُ الْحَرَكَةِ .

وفي الحديث : « مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ رِيشَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْضِ فَلَاقٍ » (٤) ، وفي حديثٍ آخر : « الْقَلْبُ أَشَدُّ ثَقَلًا مِنَ الْقِدْرِ إِذَا اسْتَجْمَعَتْ غَلِيَاتَانَا » (٥) .

ومعلومٌ سرعةُ حركةِ الرِّيشَةِ والقِدْرِ مع الجهلِ ، ولهذا يقالُ لمنْ أَطَاعَ مَنْ يُعْوِيهِ : إِنَّهُ اسْتَخَفَّهُ ، قالَ عن فرعون : إِنَّهُ ﴿ اسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ﴾

( ١ ) رواه مسلم ( ٨٦٨ ) عن ابن عباس .

( ٢ ) رواه البخاري ( ٦٤٨٣ ) ، ومسلم ( ٢٢٨٤ ) عن أبي هريرة .

( ٣ ) أي : لجهلِ الفَرَّاشِ وعدمِ معرفتِهِ .

( ٤ ) أخرجه أحمد ( ٤ / ٤٠٨ ، ٤١٩ ) ، وابن ماجه ( ٢٨ ) ، وابن أبي عاصم في

« السنة » ( ٢٢٧ ) و ( ٢٢٨ ) والبيهقي في « شرح السنة » ( ١٤ ) ، وعبد بن حميد ( ٣٥٣ )

والرويان في « مسنده » ( ٥٦٨ ) عن أبي موسى الأشعري بأسانيد ، بعضها صحيحٌ لذاتِهِ .

( ٥ ) رواه ابن أبي عاصم في « السنة » ( ٢٢٦ ) ، والطبراني في « المعجم الكبير »

( ٢٠ / رقم : ٥٩٩ ) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » ( ١٣٧١ ) عن المقداد بن أسود ، بسند

صحيح .

وللحديث طرقٌ أخرى ، فانظر « الصحيحة » ( ١٧٧٢ ) .

[ الزخرف : ٥٤ ] ، وقال تعالى : ﴿ فاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ [ الروم : ٦٠ ] ؛ فَإِنَّ الْخَفِيفَ لَا يَثْبُتُ بَلْ يَطِيشُ ، وصاحب اليقين ثابت ، يقال : أَيْقَنَ ؛ إِذَا كَانَ مُسْتَقَرًّا ، واليقين : استقرار الإيمان في القلب علماً وعملاً ، فقد يكونَ علمُ العبدِ جيِّداً لكنَّ نفسه لا تصبرُ عندَ المصائبِ بل تطيشُ .

#### □ الغضب من الشيطان :

قال الحسن البصري : إِذَا شَعَتْ أَنْ تَرَى بَصِيرًا لَا صَبْرَ لَهُ رَأَيْتَهُ ، وَإِذَا شَعَتْ أَنْ تَرَى صَابِرًا لَا بَصِيرَةَ لَهُ رَأَيْتَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُ بَصِيرًا صَابِرًا فَذَلِكَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [ السجدة : ٢٤ ] ، ولهذا تُشَبَّهُ النَّفْسُ بِالنَّارِ فِي سُرْعَةِ حَرَكَتِهَا وَإِفْسَادِهَا وَغَضَبِهَا ، وشهوئها من النار ، والشيطان من النار .

وفي « السنن » <sup>(١)</sup> عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « الْغَضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالشَّيْطَانُ مِنَ النَّارِ ، وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالماءِ ، فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ » ، وفي الحديث الآخر : « الْغَضَبُ جَمْرَةٌ تُوقَدُ فِي جَوْفِ ابْنِ آدَمَ ، أَلَا تَرَى إِلَى جَمْرَةٍ عَيْنِيهِ وَانْتِفَاحِ

( ١ ) رواه أبو داود ( ٤٧٨٤ ) ، والبخاري في « التاريخ الكبير » ، ( ٤ / ١ / ٨ ) ، وأحمد ( ٤ / ٢٢٦ ) ، وعبدالرزاق ( ٢٠٢٨٩ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١٧ / رقم : ٤٤٣ ) عن عطية السعدي .

وفي سنن مجهولان ، فانظر « الضعيفة » ( ٥٨٢ ) لشيخنا الألباني ، و « شرح الإحياء » ( ٨ / ١١ ) للزبيدي .

أوداجه ؟ <sup>(١)</sup> وهو غليان دم القلب لطلب الانتقام ، وفي الحديث المتفق على صحته <sup>(٢)</sup> : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » .

وفي « الصحيحين » <sup>(٣)</sup> : أَنَّ رَجُلَيْنِ اسْتَبَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَدْ اشْتَدَّ غَضَبُ أَحَدِهِمَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنِّي لِأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجُدُ ، لَوْ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » .

وقد قال تعالى : ﴿ اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ . وَمَا يُلْقَاها إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاها إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ . وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [ فصلت : ٣٤ - ٣٦ ] .

وقال تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ . وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [ الأعراف : ١٩٩ - ٢٠٠ ] .

وقال تعالى : ﴿ اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ . وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ . وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ ﴾ [ المؤمنون : ٩٦ - ٩٨ ] .

( ١ ) حديث ضعيف ، أخرجه في تعليقي على « الداء والدواء » ( ص ١٥٩ ) للمصنف .

ويضاف إلى ما هنالك أَنَّ الحافظ العراقي ضيقه في « تخريج الإحياء » ( ٣٠٨٨ ) .

( ٢ ) رواه البخاري ( ١٩٣٠ ) ، ومسلم ( ٢١٧٥ ) عن صفية بنت الحنيفة .

( ٣ ) رواه البخاري ( ٣١٠٨ ) ، ومسلم ( ٢٦١٠ ) عن سليمان بن صرد .

٢٣ - فصل :

الشهقة عند سماع القرآن

الشهقة التي تعرض عند سماع القرآن أو غيره لها أسباب :

أحدها : أن يلوح له عند السماع درجة ليست له فيحتاج إليها فتحدث له الشهقة ، فهذه شهقة شوق .

وثانيها : أن يلوح له ذنب ارتكبه فيشعق خوفاً وحزناً على نفسه ، وهذه شهقة خشية .

وثالثها : أن يلوح له نقص فيه لا يقدر على دفعه عنه فيحدث له ذلك حزناً فيشعق شهقة حزن .

ورابعها : أن يلوح له كمال محبوبه ، ويرى الطريق إليه مسدودة عنه ، فيحدث ذلك شهقة أسف وحزن .

وخامسها : أن يكون قد توارى عنه محبوبه واشتغل بغيره ، فذكره السماع محبوبه ، فلاح له جماله ، ورأى الباب مفتوحاً ، والطريق ظاهرة ، فشعق فرحاً وسروراً بما لاه له .

وبكل حال ؛ فسبب الشهقة قوة الوارد وضعف المحل عن الاحتمال .

والقوة أن يُعْمَلَ ذلك الوارد عمله داخلاً ، ولا يَظْهَرُ عليه ، وذلك أقوى له وأدوم ؛ فإنه إذا أظهره ضَعُفَ أثره وأوشَكَ انقطاعه .

هذا حكم الشهقة من الصادق ؛ فإنَّ الشاهق إما صادق ، وإما سارق ، وإما منافق .



المبحث الثالث

في الحديث النبوي





١ - فصل :

التقوى في القلوب

قال أبو الدرداء رضي الله عنه : يا حبذا نوم الأكياس وفطرتهم ! كيف يغفنون به قيام الحمقى وصومهم ! والذرة من صاحب تقوى أفضل من أمثال الجبال عبادة من المغترين (١) .

وهذا من جواهر الكلام وأدله على كمال فقه الصحابة وتقديمهم على من بعدهم في كل خير ، رضي الله عنهم .  
فاعلم أن العبد إنما يقطع منازل السير إلى الله بقلبه وهيمته لا يديه .

□ حقيقة التقوى :

والتقوى في الحقيقة تقوى القلوب ، لا تقوى الجوارح ، قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ [ الحج : ٣٢ ] ، وقال : ﴿ لَنْ يَتَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤها وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ﴾ [ الحج : ٣٧ ] ، وقال النبي ﷺ : « التقوى ههنا » (٢) ، وأشار إلى صدره .

( ١ ) « الزهد » ( ١٣٧ - ١٣٨ ) للإمام أحمد بن حنبل .

( ٢ ) رواه مسلم ( ٢٥٦٤ ) عن أبي هريرة .

وانظر « جامع العلوم والحكم » ( ص ٢٥٧ ) للمحافظ ابن رجب عند شرحه الحديث الخامس والثلاثين .

فالكَيْسُ يقطعُ من المسافة - بصحة العزيمة وعلو الهمة وتجريد القصد ،  
وصحة النية مع العمل القليل - أضعافَ أضعافٍ ما يقطعهُ الفارغُ من ذلك مع  
التعب الكثير والسفر الشاق ؛ فإنَّ العزيمة والمحبة تُذهبُ المشقة وتطيبُ السير .

#### □ الهمة وصدق الرغبة :

والتقدم والسُّبْقُ إلى الله سبحانه ؛ إنما هو بالهَمِّ وصدق الرغبة والعزيمة ،  
فيتقدم صاحبُ الهمة - مع سكونه - صاحبُ العمل الكثير بمراحل ، فإنَّ ساواه  
في همِّه تقدم عليه بعمله .

وهذا موضعٌ يحتاجُ إلى تفصيلٍ يوافقُ فيه الإسلامُ الإحسانَ .



## ٢ - فصل :

### الهدى النبوي أكمل الهدى

فأكمل الهدى هدى رسول الله ﷺ ، وكان مؤقياً كل واحد منهما <sup>(١)</sup> حقاً ، فكان مع كماله وإرادته وأحواله مع الله يقوم حتى ترم <sup>(٢)</sup> قدماءه ، ويصوم حتى يقال : لا يفطر ، ويجاهد في سبيل الله ، ويخالط أصحابه ولا يحتجب عنهم ، ولا يترك شيئاً من التوافل والأوراد لتلك الواردات التي تعجز عن حملها قوى البشر .

#### □ شرائع الإسلام :

والله تعالى أمر عباده أن يقوموا بشرائع الإسلام على ظواهرهم وحقائق الإيمان على بواطنهم ، ولا يقبل واحد منهما إلا بصاحبه وقريبه .

وفي « المسند » <sup>(٣)</sup> مرفوعاً : « الإسلام علانية والإيمان في القلب » :

( ١ ) أي : الإسلام والإحسان .

( ٢ ) أي : تتوهم .

( ٣ ) أخرجه أحمد ( ١٣٥ / ٣ ) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١١ / ١١ ) ، وفي

« الإيمان » ( ص ٥ ) ، والبزار ( ٢٠ ) ، وابن عدي في « الكامل » ( ١٨٥٠ / ٥ ) عن أنس .

وفي سننه علي بن مسعدة وهو صدوق له أوهام .

فحديثه يحتمل التحسين ؛ لذا ضعفه بعض أهل العلم وحسنه بعضهم .

والى تحسين حديثه أميل ؛ فهو نفسه راوي حديث « كل بني آدم خطاء ، وخير الخطائين =

فكلُّ إسلامٍ ظاهرٍ لا ينفُذُ صاحِبُهُ منه إلى حَقِيقَةِ الإيمانِ الباطِنَةِ ؛ فليسَ بِنَافِعٍ حَتَّى يَكُونَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الْإِيمَانِ الْبَاطِنِ .

وكلُّ حَقِيقَةٍ باطنِيَّةٍ لا يَقُومُ صَاحِبُهَا بِشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ الظَّاهِرَةِ : لا تَنفَعُ وَلَوْ كَانَتْ مَا كَانَتْ ، فَلَوْ تَمَزَّقَ الْقَلْبُ بِالْحُبَّةِ وَالْخَوْفِ وَلَمْ يَتَعَبَّذْ بِالْأَمْرِ وَظَاهِرِ الشَّرْعِ لَمْ يُنْجِهِ ذَلِكَ مِنَ النَّارِ ، كَمَا أَنَّهُ لَوْ قَامَ بِظَوَاهِرِ الْإِسْلَامِ وَلَيْسَ فِي بَاطِنِهِ حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ لَمْ يُنْجِهِ ذَلِكَ مِنَ النَّارِ .

#### □ أَقْسَامُ السَّائِرِينَ إِلَى اللَّهِ :

وَإِذَا عُرِفَ هَذَا ؛ فَالصَّادِقُونَ السَّائِرُونَ إِلَى اللَّهِ وَالذَّارِ الْآخِرَةِ قَسَمَانِ :

قَسَمٌ صَرَفُوا مَا فَضَّلَ مِنْ أَوْقَاتِهِمْ بَعْدَ الْفَرَائِضِ إِلَى التَّوَافُلِ الْبِدَنِيَّةِ ، وَجَعَلُوهَا دَأْبَهُمْ مِنْ غَيْرِ حَرَصٍ مِنْهُمْ عَلَى تَحْقِيقِ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَمَنَازِلِهَا وَأَحْكَامِهَا ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا خَالِينَ مِنْ أَصْلِهَا ، وَلَكِنْ هَمُّهُمْ مَصْرُوفَةً إِلَى الْاسْتِكْثَارِ مِنَ الْأَعْمَالِ .

وَقَسَمٌ صَرَفُوا مَا فَضَّلَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالسَّنَنِ إِلَى الْإِهْتِمَامِ بِصَلَاحِ قُلُوبِهِمْ ، وَغُكُوفِهَا عَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ ، وَالْجُمُعِيَّةِ عَلَيْهِ ، وَحَفِظَ الْخَوَاطِرَ وَالْإِرَادَاتِ مَعَهُ ، وَجَعَلُوا قُوَّةَ تَعَبُّدِهِمْ بِأَعْمَالِ الْقُلُوبِ مِنْ تَصْحِيحِ الْحُبَّةِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْإِنَابَةِ ، وَرَأَوْا أَنَّ أَيْسَرَ نَصِيبٍ مِنَ الْوَارِدَاتِ الَّتِي تَرُدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ مِنَ اللَّهِ أَحَبُّ

= التَّوَابُونَ ، الَّذِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٢٤٩٩ - شَاكِر ) وَابْنُ مَاجَهَ ( ٤٣٠٥ ) ، وَحَسَنَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ .

وَقَالَ الْإِمَامُ الشُّبْكِيُّ فِي « طَبَقَاتِ الشَّافِعِيَّةِ الْكُبْرَى » ( ١ / ١٢١ ) : « هَذَا حَدِيثٌ جَيِّدٌ » .

إليهم من كثير من التطوعات البدنية ، فإذا حصل لأحدهم بجمعيّة ووارد أنس أو محب أو اشتياق أو انكسار وذلّ ؛ لم يستبدل به شيئاً سواه البتّة ، إلّا أن يجيء الأمر فيبادر إليه بذلك الوارد إن أمكنه ، وإلّا يبادر إلى الأمر ولو ذهب الوارد .

#### □ فضل التّوافل :

فإذا جاءت التّوافل فهنا معترك التردّد ؛ فإن أمكن القيام إليها به فذاك ، وإلّا نظر في الأرجح والأحبّ إلى الله : هل هو القيام إلى تلك النافلة ولو ذهب واردّه ، كإغاثة الملهوف وإرشاد ضالّ وجبر مكسور ، واستفادة إيمان ونحو ذلك ؟

فهنا ينبغي تقديم النافلة الراجحة ، ومتى قدّمها لله ؛ رغبة فيه وتقرباً إليه ؛ فإنّه يردّ عليه ما فات من واريده أقوى ممّا كان في وقت آخر .

وإن كان الوارد أرجح من النافلة ؛ فالحزم له الاستمرار في واريده حتّى يتوارى عنه ؛ فإنّه يفوت ، والنافلة لا تفوت .

وهذا موضع يحتاج إلى فضل<sup>(١)</sup> فقيه في الطريق ومراتب الأعمال ، وتقديم الأهمّ منها فالأهمّ .

والله الموفق لذلك ، لا إله غيره ، ولا ربّ سواه .



### ٣ - فصل :

#### الانتماء لأهل البيت

قول النبي ﷺ لِعَمَرَ : « وما يدريك أن الله أطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم !؟ » <sup>(١)</sup> ؛ أشكل على كثير من الناس معناه ، فإن ظاهره إباحة كل الأعمال لهم وتخييرهم فيما شاؤوا منها ! وذلك ممتنع :

فقال طائفة - منهم ابن الجوزي <sup>(٢)</sup> - : ليس المراد من قوله : « اعملوا » الاستقبال ، وإنما هو للماضي ، وتقديره : أي عمل كان لكم فقد غفرته ، قال : ويدل على ذلك شيان :

أحدهما : أنه لو كان للمستقبل كان جوابه قوله : « فسأغفر لكم » .

والثاني : أنه كان يكون إطلاقاً في الذنوب ! ولا وجه لذلك .

وحقيقة هذا الجواب : إني قد غفرت لكم بهذه الغزوة ما سلف من ذنوبكم ! لكنه ضعيف من وجهين :

أحدهما : أن لفظ « اعملوا » ياباه ؛ فإنه للاستقبال دون الماضي ، وقوله :

( ١ ) رواه البخاري ( ٤٨٩٠ ) ، ومسلم ( ٢٤٩٤ ) عن علي رضي الله عنه .

( ٢ ) نقله الحافظ في « فتح الباري » ( ٨ / ٦٣٥ ) ، وعطف بنقل تعقيب القرطبي عليه

بنحو ما قال المصنف ، رحم الله الجميع .

« قد غفرْتُ لكم » لا يوجبُ أَنْ يكونَ : اعملوا مثله ! ؛ فَإِنْ قَوْلُهُ : « قد غفرْتُ » تحقيقٌ لوقوعِ المغفرةِ في المستقبلِ كقولِهِ : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ [ النحل : ١ ]  
و ﴿ جَاءَ رَيْكَ ﴾ [ الفجر : ٢٢ ] ونظائره .

الثاني : أَنَّ نَفْسَ الحديثِ يرُدُّه ؛ فَإِنْ سَبَبَهُ قَصَّةُ حَاطِبٍ وَتَجَسُّسِهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وذلكَ ذَنْبٌ وَقَعَ بَعْدَ غَزْوَةِ بدرٍ لَا قَبْلَهَا ، وهو سَبَبُ الحديثِ ، فهو مرادٌ منه قطعاً .

فالذي نظرُ في ذلك - والله أعلم - : أَنَّ هذا خطابٌ لقومٍ قد عَلِمَ الله سبحانه أَنَّهُمْ لَا يُفَارِقُونَ دِينَهُمْ بَلْ يَمُوتُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ يُفَارِقُونَ بَعْضَ مَا يُقَارِفُهُ غَيْرُهُمْ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَلَكِنْ لَا يَتْرُكُهُمْ سُبْحَانَهُ مُصِيبِينَ عَلَيْهَا ، بَلْ يُوَفِّقُهُمْ لِتَوْبَةٍ نَصُوحٍ وَاسْتِغْفَارٍ وَحَسَنَاتٍ تَمَحُّوْ ذَلِكَ ، وَيَكُونُ تَخْصِيصُهُمْ بِهَذَا دُونَ غَيْرِهِمْ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَحَقَّقَ ذَلِكَ فِيهِمْ ، وَأَنَّهُمْ مَغْفُورٌ لَهُمْ .

وَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ كَوْنُ الْمَغْفِرَةِ حَصَلَتْ بِأَسْبَابٍ تَقُومُ بِهِمْ ، كَمَا لَا يَقْتَضِي ذَلِكَ أَنَّ يُعْطَلُوا الْفَرَائِضُ وَثُوقًا بِالْمَغْفِرَةِ ، فَلَوْ كَانَتْ قَدْ حَصَلَتْ بِدُونِ الْإِسْتِمْرَارِ عَلَى الْقِيَامِ بِالْأَوَامِرِ لَمَا احتاجوا بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَا حَجٍّ ! وَلَا زَكَاةٍ وَلَا جِهَادٍ ، وَهَذَا مُحَالٌ .

وَمِنْ أَوْجِبِ الْوَاجِبَاتِ التَّوْبَةُ بَعْدَ الذَّنْبِ ، فَضْمَانُ الْمَغْفِرَةِ لَا يُوجِبُ تَعْطِيلَ أَسْبَابِ الْمَغْفِرَةِ .

ونظيرُ هذا قولُهُ في الحديثِ الآخرِ : « أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا فَقَالَ : أَيُّ رَبِّ !



أَذْنِبْتُ ذَنْبًا فَاغْفِرْهُ لِي ، فَغَفَرَ لَه ، ثُمَّ مَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمَكْتُ ، ثُمَّ أَذْنِبْتُ ذَنْبًا آخَرَ فَقَالَ : أَيُّ رَبِّ ! أَصَبْتُ ذَنْبًا فَاغْفِرْهُ لِي ، فَغَفَرَ لَه ، ثُمَّ مَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمَكْتُ ، ثُمَّ أَذْنِبْتُ ذَنْبًا آخَرَ فَقَالَ : رَبِّ ! أَصَبْتُ ذَنْبًا فَاغْفِرْهُ لِي ، فَقَالَ اللَّهُ : عَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ ، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ ﴿ (١) ، فَلَيْسَ فِي هَذَا إِطْلَاقٌ وَإِذَنْ مِنْهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي الْحَرَمَاتِ وَالْجَرَائِمِ ، وَلِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَغْفِرُ لَهُ مَا دَامَ كَذَلِكَ : إِذَا أَذْنِبَ تَابَ .

واختصاصُ هذا العبدِ بهذا - لَأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُصِرُّ عَلَى ذَنْبٍ ، وَأَنَّهُ كَلَّمَا أَذْنَبَ تَابَ - حَكْمٌ يَغْمُ كُلُّ مَا كَانَتْ حَالُهُ حَالَهُ ، لَكِنَّ ذَلِكَ الْعَبْدَ مَقْطُوعٌ لَهُ بِذَلِكَ كَمَا قَطَعَ بِهِ لِأَهْلِ بَدْرٍ .

وكذلك كُلُّ مَنْ بَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ أَوْ أَخْبَرَهُ بِأَنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ ، لَمْ يَفْهَمْ مِنْهُ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ إِطْلَاقَ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي لَهُ وَمُسَامَحَتَهُ بِتَرْكِ الْوَاجِبَاتِ ، بَلْ كَانَ هَؤُلَاءِ أَشَدَّ اجْتِهَادًا وَحَذَرًا وَخَوْفًا بَعْدَ الْبَشَارَةِ مِنْهُمْ قَبْلَهَا ؛ كَالْعَشْرَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ .

وَقَدْ كَانَ الصَّدِيقُ شَدِيدَ الْحَذَرِ وَالْمَخَافَةِ ، وَكَذَلِكَ عُمَرُ ؛ فَإِنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّ الْبَشَارَةَ الْمَطْلُوقَةَ مَقْبِلَةٌ بِشُرُوطِهَا وَالِاسْتِمْرَارِ عَلَيْهَا إِلَى الْمَوْتِ ، وَمَقْبِلَةٌ بِانْتِفَاءِ مَوَانِعِهَا ، وَلَمْ يَفْهَمْ أَحَدٌ مِنْهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْإِطْلَاقِ الْإِذْنَ فِيمَا شَاؤُوا مِنَ الْأَعْمَالِ .

( ١ ) رواه البخاري ( ٧٥٠٧ ) ، ومسلم ( ٢٧٥٨ ) عن أبي هريرة .

قَالَ ابْنُ جِبَّانٍ فِي « صَحِيحِهِ » ( ٢ / ٣٩٢ ) :

« قَوْلُهُ : « اَعْمَلْ مَا شِئْتَ » : لَفْظَةٌ تَهْدِيدٌ ، وَقَوْلُهُ : « قَدْ غَفَرْتُ لَكَ » يُرِيدُ : إِذَا بُتَّ .

٤ - فصل :

محسن الطالب

جمع النبي ﷺ في قوله : « ... فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » <sup>(١)</sup> بين مصالح الدنيا والآخرة : فنعيمها ولذاتها إنما يُنال بتقوى الله .

وراحة القلب والبدن ، وترك الاهتمام والحرص الشديد والتعب والعناء والكد والشقاء في طلب الدنيا إنما يُنال بالإجمال في الطلب .

فَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ فَازَ بِلَذَّةِ الْآخِرَةِ وَنَعِيمِهَا ، وَمَنْ أَجْمَلَ فِي الطَّلَبِ اسْتَرَاحَ مِنْ نَكْدِ الدُّنْيَا وَهَمُومِهَا .

فالله المستعان .

قد ناديت الدنيا على نفسها لو كان في ذا الخلق من يسمع  
كم واثقي بالعيش أهلكته وجامع فرقت ما يجمع

( ١ ) قطعة من حديث رواه ابن ماجه ( ٢١٤٤ ) ، والبيهقي ( ٥ / ٢٦٥ ) من حديث جابر ، وأوله : « أيها الناس اتقوا الله .. » .

وقال البوصيري في « مصباح الزجاجة » ( ٢ / ٣٥٦ - بتحقيقي ) : « هذا إسناد ضعيف .. » . ثم ذكر له شواهد تُقَوِّيه :

منها : ما رواه ابن حبان ( ٣٢٣٩ ) ، والحاكم ( ٤ / ٢ ) ، والبيهقي ( ٥ / ٢٦٤ - ٢٦٥ )

عن جابر بسند صحيح .

وهناك شواهد أخرى متعددة .

٥ - فصل :

خُلِقَ النَّبِيُّ ﷺ وَتَمَوَّاهُ

جمع النبي ﷺ بين تقوى الله وحسن الخلق<sup>(١)</sup> ؛ لأن تقوى الله تُصلح ما بين العبد وبين ربه ، وحسن الخلق يُصلح ما بينه وبين خلقه :

فتقوى الله توجب له محبة الله .

وحسن الخلق يدعو الناس إلى محبته .

□ □ □ □ □

( ١ ) فتمام القدوة به ﷺ : التخلق بأخلاقه ، والتأدب بأدابه ، والأتساء بهديه الكامل ظاهراً وباطناً ..

٦ - فصل :

اتباع السنة

العقول المؤيدة بالتوفيق ترى أنَّ ما جاء به الرسول ﷺ هو الحق الموافق للعقل والحكمة .

والعقول المضروبة بالحِذْلان ترى المعارضة بين العقل والنقل <sup>(١)</sup> ، وبين الحكمة والشرع .

□ فضل ملازمة السنة :

أقرب الوسائل إلى الله ملازمة السنة والوقوف معها في الظاهر والباطن ، ودوام الافتقار إلى الله ، وإرادة وجهه وحده بالأقوال والأفعال .

وما وصل أحد إلى الله إلا من هذه الثلاثة ، وما انقطع عنه أحد إلا بانقطاعه عنها أو عن أحدها .

□ وبضدها تتبين الأشياء :

الأصول التي تبنى عليها سعادة العبد ثلاثة ، ولكل واحد منها ضد ، فمن

( ١ ) وهم ( ١ ) يحسبون أنهم يحسنون صنعا ۝

وانظر كتابي « العقلانيون : أفراخ المعتزلة العصريون » ، ففيه كشف لضلالتهم ، وهتك

لشبهاتهم ...

فقد ذلك الأصل حصل على ضده :

التوحيد وضده الشرك .

والسنة وضدها البدعة .

والطاعة وضدها المعصية .

ولهذه الثلاثة ضد واحد وهو خلل القلب من الرغبة في الله وفيما عنده ، ومن  
الرغبة منه ومما عنده .



المبحث الرابع :

أصول الفقه



١ - فصل :

ترك الأوامر أعظم من فعل المناهي

قال سهل بن عبدالله : ترك الأمر عند الله أعظم من ارتكاب النهي ؛ لأن آدم نهي عن أكل الشجرة فأكل منها فتاب عليه ، وإبليس أمر أن يسجد لآدم فلم يسجد ، فلم يثبت عليه .

قلت : هذه مسألة عظيمة لها شأن ؛ وهي أن ترك الأوامر أعظم عند الله من ارتكاب المناهي ، وذلك من وجوه عديدة :

أحدها : ما ذكره سهل من شأن آدم وعدو الله إبليس .

الثاني : أن ذنب ارتكاب النهي مصدره في الغالب الشهوة والحاجة ، وذنب ترك الأمر مصدره في الغالب الكبر والعزة ، ولا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر<sup>(١)</sup> ، ويدخلها من مات على التوحيد وإن زنى وسرق<sup>(٢)</sup> .

الثالث : أن فعل المأمور أحب إلى الله من ترك المنهي ، كما دل على ذلك النصوص ، كقوله ﷺ : « أحب الأعمال إلى الله الصلاة على وقتها »<sup>(٣)</sup> ، وقوله :

( ١ ) كما في الحديث الذي رواه مسلم ( ٩١ ) ( ١٤٨ ) عن ابن مسعود .

وليفي الحديث انظر « صحيح ابن حبان » ( ١٢ / ٤٩٤ ) ؛ ففيه فوائد مهمة .

( ٢ ) كما رواه البخاري ( ٥٣٨٨ ) ومسلم ( ٩٤ ) عن أبي ذر .

( ٣ ) رواه البخاري ( ١٧٨٢ ) ومسلم ( ٨٥ ) عن ابن مسعود .



« أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مُلِكِكُمْ ، وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ ، فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ ؟ » قالوا : بلى يا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : « ذَكَرَ اللَّهُ » <sup>(١)</sup> ، وقوله : « ... واعلموا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلَاةُ » <sup>(٢)</sup> ، وغير ذلك من النصوص .

وترك المناهي عملٌ ؛ فَإِنَّهُ كَفَّ عَنْ الْفَعْلِ ، ولهذا عَلَّقَ سُبْحَانَهُ الْحَبِيبَةُ بِفَعْلِ الْأَوَامِرِ كَقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا ﴾ [ الصف : ٤ ] ، ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [ آل عمران : ١٣٤ ] ، وقوله : ﴿ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [ الحجرات : ٩ ] ، ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ [ آل عمران : ١٤٦ ] .

وَأَمَّا فِي جَانِبِ الْمَنَاهِي : فَأَكْثَرُ مَا جَاءَ النَّفْيُ لِلْمَحَبَّةِ كَقَوْلِهِ : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ ﴾ [ البقرة : ٢٠٥ ] ، وقوله : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [ الحديد : ٢٣ ] ، وقوله : ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [ البقرة : ١٩٠ ] ، وقوله : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّوْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ [ النساء : ١٤٨ ] ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ [ النساء : ٣٦ ] ، ونظائره .

(١) رواه أحمد ( ١٩٥ / ٥ ) ، والترمذي ( ٣٣٧٤ ) ، وابن ماجه ( ٣٧٩٠ ) ، والحاكم ( ٤٩٦ / ١ ) - وصححه ، ووافقه الذهبي - عن أبي الدرداء .

(٢) قطعة من حديث أخرجه أحمد ( ٢٨٢ / ٥ ) ، والدارمي ( ١٦٨ / ١ ) ، والطبراني

في « الكبير » ( ١٤٤٤ ) ، وابن حبان ( ١٠٣٧ ) عن ثوبان بسند حسن .

وروى البخاري ( ٦٩٥ ) لَحَوْهَ هَذِهِ الْقِطْعَةَ مِنْ قَوْلِ عُثْمَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وأخبر في موضع آخر أنه يكرهها ويسخطها ، كقوله : ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ [ الإسراء : ٣٨ ] ، وقوله : ﴿ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَشْخَطَ اللَّهَ ﴾ [ محمد : ٢٨ ] .

إذا عُرِفَ هذا ؛ ففعل ما يُحِبُّه سبحانه مقصودٌ بالذات ، ولهذا يُقَدَّرُ ما يكرهه وَيَسْخَطُهُ لإفضائه إلى ما يحب ، كما قَدَّرَ المعاصي والكفرَ والفسوق ؛ لما ترتب على تقديرها مما يحبه من لوازمها ؛ من الجهادِ واتخاذِ الشهداءِ وحصولِ التوبة من العبدِ والتضرعِ إليه والاستكانة ، وإظهارِ عدله وعفوه وانتقامه وعزه <sup>(١)</sup> ، وحصولِ المولاةِ والمعاداةِ لأجلِهِ ، وغير ذلك من الآثارِ التي وجودُها بسببِ تقديره ما يكره أحب إليه من ارتفاعها بارتفاع أسبابها .

وهو سبحانه لا يُقَدَّرُ ما يحب لإفضائه إلى حصولِ ما يكرهه وَيَسْخَطُهُ ، كما يُقَدَّرُ ما يكرهه لإفضائه إلى ما يحبه ، فَعَلِمَ أَنَّ فعلَ ما يُحِبُّه أحب إليه مما يكرهه .

يُوضَحُ :

الوجه الرابع : أَنَّ فعلَ المأمورِ مقصودٌ لذاته ، وتركُ المنهي مقصودٌ لتكميلِ فعلِ المأمورِ ، فهو منهي عنه لأجلِ كونه يُجْلَى بفعلِ المأمورِ أو يُضْعِفُهُ وَيُقْصِفُهُ ؛ كما نَبَّه سبحانه على ذلك في النهي عن الخمرِ والميسرِ بكونهما يَضِدَّانِ عن ذكرِ الله وعن الصلاة <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) هذه لفظةٌ مهمَّةٌ في بابِ القَدَرِ ، فتأملها .

( ٢ ) كما في آية ( ٩١ ) من سورة المائدة .

فالمنهيات قواطع وموانع صادّة عن فعل المأمورات أو عن كمالها ، فالنهى من باب المقصود لغيره ، والأمر بالواجبات من باب المقصود لنفسه .  
يُوضّحُه :

الوجه الخامس : أنّ فعل المأمورات من باب حفظ قوّة الإيمان وبقائها ، وترك المنهيات من باب الحيّية عمّا يُشوّش قوّة الإيمان ويُخرجها عن الاعتدال ، وحفظ القوّة مقدّم على الحيّية ؛ فإنّ القوّة كلّما قويّت دفعت الموادّ الفاسدة ، وإذا ضُعفت غلبت الموادّ الفاسدة ، فالحيّية مرادة لغيرها ، وهو حفظ القوّة وزيادتها وبقاؤها .  
ولهذا كلّما قويّت قوّة الإيمان ؛ دفعت الموادّ الرديئة ومنعت من غلبتها وكثرتها بحسب القوّة وضعفها ، وإذا ضُعفت غلبت الموادّ الفاسدة .  
فتأمّل هذا الوجه .

الوجه السادس : أنّ فعل المأمورات حياة القلب وغداؤه وزينته وشروره وقرة عينه ولذته ونعيمه ، وترك المنهيات بدوّن ذلك لا يُحصّل له شيئاً من ذلك ؛ فإنّه لو ترك جميع المنهيات ولم يأت بالإيمان والأعمال المأمور بها ؛ لم ينفعه ذلك التزوّد شيئاً ، وكان خالداً مخلداً في النار .  
وهذا يتبيّن بـ :

الوجه السابع : أنّ من فعل المأمورات والمنهيات فهو إما ناجٍ مطلقاً إن غلبت حسناته سيئاته ، وإما ناجٍ بعد أن يُؤخذَ منه الحقّ ويعاقب على سيئاته ، فمآله إلى النجاة ، وذلك بفعل المأمور .

وَمَنْ تَرَكَ الْمَأْمُورَاتِ وَالْمَنْهِيَّاتِ فَهُوَ هَالِكٌ غَيْرُ نَاجٍ ، وَلَا يَنْجُو إِلَّا بِفَعْلِ الْمَأْمُورِ وَهُوَ التَّوْحِيدُ .

فَإِنْ قِيلَ : فَهُوَ إِنَّمَا هَلَكَ بِارْتِكَابِ الْمَحْظُورِ وَهُوَ الشِّرْكَ ، قِيلَ : يَكْفِي فِي الْهَلَاكِ تَرْكُ نَفْسِ التَّوْحِيدِ الْمَأْمُورِ بِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَأْتِ بِضِدٍّ وَجُودِيٍّ مِنَ الشِّرْكِ ، بَلْ مَتَى خَلَا قَلْبُهُ مِنَ التَّوْحِيدِ رَأْسًا فَهُوَ هَالِكٌ وَإِنْ لَمْ يَعْبُدْ مَعَهُ غَيْرَهُ ، فَإِذَا انْضَافَ إِلَيْهِ عِبَادَةٌ غَيْرُهُ غُدَّبَ عَلَى تَرْكِ التَّوْحِيدِ الْمَأْمُورِ بِهِ وَفَعْلِ الشِّرْكِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ .  
يُوضَحُهُ :

الوجه الثامن : أَنَّ الْمَدْعُوَّ إِلَى الْإِيمَانِ إِذَا قَالَ : لَا أُصَدِّقُ وَلَا أُكْذِّبُ ، وَلَا أُحِبُّ وَلَا أَبْغُضُ ، وَلَا أَعْبُدُهُ وَلَا أَعْبُدُ غَيْرَهُ ؛ كَانَ كَافِرًا بِمَجَرَّدِ التَّارِكِ وَالْإِعْرَاضِ <sup>(١)</sup> ، بِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ : أَنَا أُصَدِّقُ الرَّسُولَ وَأُحِبُّهُ وَأُؤْمِنُ بِهِ وَأَفْعَلُ مَا أَمَرَنِي ، وَلَكِنْ شَهَوْتِي وَإِرَادَتِي وَطَبْعِي حَاكِمَةٌ عَلَيَّ لَا تَدْعُنِي أَتْرُكُ مَا نَهَانِي عَنْهُ ، وَأَنَا أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ نَهَانِي وَكَرِهَ لِي فَعَلَ الْمَنْهِيِّ ، وَلَكِنْ لَا صَبْرَ لِي عَنْهُ فَهَذَا لَا يَعُدُّ كَافِرًا بِذَلِكَ <sup>(٢)</sup> ، وَلَا مُحْكَمُهُ حَكَمَ الْأَوَّلِ ، فَإِنَّ هَذَا مَطْبِيعٌ مِنْ وَجْهِ .  
وَتَارِكُ الْمَأْمُورِ جَمَلَةٌ لَا يَعُدُّ مَطْبِيعًا بِوَجْهِ .

يُوضَحُهُ :

الوجه التاسع : أَنَّ الطَّاعَةَ وَالْمَعْصِيَةَ إِنَّمَا تَتَعَلَّقُ بِالْأَمْرِ أَصْلًا وَبِالنَّهْيِ تَبَعًا ،

( ١ ) وهذا ما يستقيمه أهل العلم ( كفر الإعراض ) .

وانظر « مفتاح دار السعادة » ( ١ / ٣٣١ ) للمصنّف ، وتعليقي عليه .

( ٢ ) هذه قاعدة مهتمة من قواعد التكفير ، فاخفظها .

فالمطيع ممثّل المأمور ، والعاصي تارك المأمور ، قال تعالى : ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ ﴾ [ التحريم : ٦ ] ، وقال موسى لأخيه : ﴿ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ [ طه : ٩٣ ] ، وقال عمرو بن العاص عند موته : أنا الذي أَمَرْتَنِي فعصيتُ ، ولكن لا إله إلا أنت (١) .

وقال الشاعر :

أَمَرْتُكَ أَمْرًا جَازِمًا فَعَصَيْتَنِي .....

والمقصود من إرسال الرُّسُل طاعة الرُّسُل ، ولا تحصل إلا بامثال أوامره .

واجتناب المناهي من تمام امثال الأوامر ولوازمه ، ولهذا لو اجتنب المناهي ولم يفعل ما أُمِرَ به لم يكن مطيعاً ، وكان عاصياً ، بخلاف ما لو أتى بالمأمورات وارتكب المناهي ، فإنه - وإن عُذَّ عاصياً مذنباً - فإنه مطيع بامثال الأمر ، عاصٍ بارتكاب النهي ، بخلاف تارك الأمر فإنه لا يعد مطيعاً باجتناب المنهيات خاصة .

الوجه العاشر : أن امثال الأمر عبودية وتقرب وخدمة ، وتلك العبادة التي خُلِقَ لأجلها الخلق ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [ الذاريات : ٥٦ ] ، فأخبر سبحانه أنه إنما خَلَقَهُم للعبادة ، وكذلك إنما أَرَسَلَ إِلَيْهِم رسله وَأَنزَلَ عَلَيْهِم كُتُبَهُ ليعبدوه .

فالعبادة هي الغاية التي خُلِقُوا لها ، ولم يُخْلَقُوا لغيرها ؛ فإنه أمرٌ عديم لا كمال فيه من حيث هو عدم ، بخلاف امثال المأمور ؛ فإنه أمرٌ وجودي مطلوب الحصول .

( ١ ) رواه الزَّيْتِيُّ في « وصايا العلماء عند حضور الموت » ( ص ٦٨ ) .

وهذا يتبين به :

الوجه الحادي عشر : وهو أنَّ المطلوب بالنهي عَدَمُ الفعل ، وهو أمرٌ عَدَمِيٌّ ، والمطلوب بالأمرِ إيجادُ فعلٍ ، وهو أمرٌ وجوديٌّ ، فمتعلِّقُ الأمرِ بالإيجاد ، ومتعلِّقُ النهي الإعدام أو العَدَمُ ، وهو أمرٌ لا كمالَ فيه إلَّا إذا تضمَّنَ أمرًا وجوديًا ؛ فإنَّ العَدَمَ من حيث هو عَدَمٌ لا كمالَ فيه ولا مصلحةً ؛ إلَّا إذا تضمَّنَ أمرًا وجوديًا مطلقًا ، وذلك الأمرُ الوجوديُّ مطلوبٌ مأمورٌ به ، فعادت حقيقةُ النهي إلى الأمر ، وأنَّ المطلوب به ما في ضمَنِ النهي من الأمرِ الوجوديِّ المطلوب به .

وهذا يتضح به :

الوجه الثاني عشر : وهو أنَّ النَّاسَ اختلفوا في المطلوب بالنهي على أقوال : أحدها : أنَّ المطلوب به كَفُّ النفس عن الفعل وحشُّها عنه ، وهو أمرٌ وجوديٌّ ؛ قالوا : لأنَّ التكليفَ إنما يتعلَّقُ بالمقدور ، والعَدَمُ المحضُ غيرُ مقدور . وهذا قولُ الجمهور .

وقال أبو هاشم <sup>(١)</sup> وغيره : بل المطلوب عَدَمُ الفعل ، ولهذا يحصل المقصود من بقائه على العَدَمِ وإنَّ لم يخطر بباله الفعل ، فضلًا أن يقصد الكفُّ عنه ، ولو كان المطلوب الكفُّ لكانَ عاصيًا إذا لم يأت به ، ولأنَّ النَّاسَ يمدحونَ بعدمِ فعلِ القبيحِ مَنْ لم يخطر بباله فعلُهُ والكفُّ عنه .

( ١ ) هو الجبائي ، من مشاهير المعتزلة !

وقوله هو القول الثاني .

وهذا أحد قولَي القاضي أبي بكر<sup>(١)</sup> ، ولأجلِهِ التزم أن عدم الفعل مقدورٌ وداخلٌ تحت الكسب ، قال : والمقصودُ بالنهاي الإبقاء على عدم الأصلي ، وهو مقدورٌ .

وقالت طائفة<sup>(٢)</sup> : المطلوبُ بالنهاي فعلُ الضدِّ ؛ فإنه هو المقدورُ وهو المقصودُ للنهاي ؛ فإنه إنما نهاه عن الفاحشية طلبًا للعفة وهي المأمورُ بها ، ونهاه عن الظلم طلبًا للعدلِ المأمورِ به ، وعن الكذب طلبًا للصدقِ المأمورِ به ، وهكذا جميعُ المنهيات .

فعند هؤلاء أن حقيقة النهي الطلبُ لضعُ المنهي عنه ، فعاد الأمرُ إلى أن الطلبَ إنما يتعلّق بفعلِ المأمورِ .

والتحقيقُ أن المطلوبَ نوعان : مطلوبٌ لنفسِهِ وهو المأمورُ به ، ومطلوبٌ لإعدائِهِ لمضادِّهِ المأمورُ به وهو المنهي عنه ، لما فيه من المفسدة المضادة للمأمورِ به ، فإذا لم يخطرَ ببالِ المكلفِ ولا دَعَتْهُ نفسه إليه ، بل استمرَّ على العدمِ الأصلي لم يُثب على تركِهِ ، وإن خَطَرَ ببالِهِ وكَفَّ نفسه عنه لله وتركهُ اختيارًا أثبت على كَفِّ نفسه وامتناعِهِ ؛ فإنه فعلٌ وجوديٌّ ، والثوابُ إنما يقعُ على الأمرِ الوجوديِّ دونَ العدمِ المحضِ ، وإن تركَهُ مع عزمِهِ الجازمِ على فعلِهِ لكن تركَهُ عجزًا ؛ فهذا وإن لم يُعاقب عقوبةَ الفاعلِ ، لكن يعاقبُ على عزمِهِ وإرادتِهِ الجازمة التي إنما تخلفَ مرادُها عجزًا .

( ١ ) هو الباقلاني ؛ من مشاهير الأئمة ١

( ٢ ) وهذا هو القول الثالث .

وقد دلّت على ذلك النصوص الكثيرة فلا يلتفت إلى ما خالفها <sup>(١)</sup> ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [ البقرة : ٢٨٤ ] ، وقوله في كاتم الشهادة : ﴿ ... فَإِنَّهُ آثَمُ قَلْبِهِ ﴾ [ البقرة : ٢٨٣ ] ، وقوله : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [ البقرة : ٢٢٥ ] ، وقوله : ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ [ الطارق : ٩ ] ، وقوله ﷺ : « إِذَا تَوَاجَعُ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ » ، قالوا : هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : « إِنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » <sup>(٢)</sup> ، وقوله في الحديث الآخر : « ... وَرَجُلٌ قَالَ : لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلَانٍ ، فَهُوَ بَنِيَّتِي ، وَهِيَ فِي الْوِزْرِ سَوَاءٌ » <sup>(٣)</sup> .

وقول من قال : إنَّ المطلوب بالنهي فعلُ الضدِّ ليس كذلك ، فإنَّ المقصودَ عدمُ الفعل والتلبس بالضدين ؛ فإنَّ ما لا يتم الواجب إلَّا به فهو غيرُ مقصودٍ بالقصدِ الأوَّلِ ، وإنَّ كانَ المقصودُ بالقصدِ الأوَّلِ المأمور الذي نُهي عمَّا يمنعه ويُضَعِّفُهُ .

فالمنهي عنه مطلوبٌ إعدامُهُ طلبُ الوسائلِ والدُّرَائِعِ ، والمأمورُ به مطلوبٌ إيجاده طلبُ المقاصدِ والغاياتِ .

( ١ ) لكون هذه النصوص هي القاعدة في هذا الباب ؛ لوضوحها .

وأما ما خالفها فإنه يخرج لسبب بعينه .

( ٢ ) رواه البخاري ( ٣١ ) و ( ٦٨٧٥ ) ، ومسلم ( ٢٨٨٨ ) عن أبي بكر .

( ٣ ) رواه أحمد ( ٤ / ٢٣٠ و ٢٣١ ) وابن ماجه ( ٤٤٢٨ ) ، والترمذي ( ٢٤٢٧ ) ،

والطبراني في « الكبير » ( ٢٢ / ٢٨٥ ) ، والبيهقي ( ٤ / ١٨٩ ) عن أبي كبشة الأحمري ، بسند صحيح .



وقول أبي هاشم : **إِنْ تَارَكَ الْقَبَائِحَ يُحْمَدُ** وَإِنْ لَمْ يَخْطُرْ بِيَالِهِ كُفُّ النَّفْسِ !  
فَإِنْ أَرَادَ بِحَمْدِهِ أَنَّهُ لَا يُذَمُّ ؛ فَصَحِيحٌ ، وَإِنْ أَرَادَ أَنَّ يُنْتَنَى عَلَيْهِ بِذَلِكَ وَيُحِبُّ عَلَيْهِ  
وَيَسْتَحَقُّ الثَّوَابَ ؛ فَغَيْرُ صَحِيحٍ ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَا يَحْمَدُونَ الْمَجْبُوبَ <sup>(١)</sup> عَلَى تَرْكِ  
الزُّنَا ، وَلَا الْأَخْرَسَ عَلَى عَدَمِ الْغَيْبَةِ وَالسَّبِّ ، وَإِنَّمَا يَحْمَدُونَ الْقَادِرَ الْمَمْتَنِعَ عَنْ قُدْرَةِ  
وَدَاعٍ إِلَى الْفَعْلِ .

وقول القاضي : **الِإِبْقَاءُ عَلَى الْعَدَمِ الْأَصْلِيُّ** مَقْدُورٌ ! فَإِنْ أَرَادَ بِهِ كُفُّ النَّفْسِ  
وَمَنْعُهَا ؛ فَصَحِيحٌ ، وَإِنْ أَرَادَ مَجْرَدَ الْعَدَمِ ؛ فَلَيْسَ كَذَلِكَ .  
وهذا يَتَبَيَّنُ بِـ :

**الوجه الثالث عشر** ، وهو : أَنَّ الْأَمْرَ بِالشَّيْءِ نَهْيٌ عَنْ ضِدِّهِ مِنْ طَرِيقِ الزُّوْمِ  
الْعَقْلِيِّ ، لَا الْقَصْدِ الطَّلِبِيِّ ؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ إِنَّمَا مَقْصُودُهُ فَعْلُ الْمَأْمُورِ ، فَإِذَا كَانَ مِنْ  
لَوَازِيهِ تَرْكُ الضِّدِّ صَارَ تَرْكُهُ مَقْصُودًا لغيره .

وهذا هو الصوابُ في مسألة : **الْأَمْرُ بِالشَّيْءِ هَلْ هُوَ نَهْيٌ عَنْ ضِدِّهِ ؟ أَمْ**  
**لَا ؟**

فهو نهْيٌ عَنْهُ مِنْ جِهَةِ الزُّوْمِ لَا مِنْ جِهَةِ الْقَصْدِ وَالطَّلِبِ ، وَكَذَلِكَ النُّهْيُ  
عَنِ الشَّيْءِ ؛ مَقْصُودُ النَّاهِي بِالْقَصْدِ الْأَوَّلِ الْإِنْتِهَاءُ عَنِ الْمُنْهَيِّ عَنْهُ ، وَكَوْنُهُ مُشْتَغَلًا  
بِضِدِّهِ جَاءَ مِنْ جِهَةِ الزُّوْمِ الْعَقْلِيِّ ، لَكِنْ إِنَّمَا نَهَى عَمَّا يَضَادُّ مَا أُمِرَ بِهِ كَمَا تَقَدَّمَ ،  
فَكَأَنَّ الْمَأْمُورَ بِهِ هُوَ الْمَقْصُودُ بِالْقَصْدِ الْأَوَّلِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ .

( ١ ) هُوَ مَقْطُوعُ الذِّكْرِ .

وحرف<sup>(١)</sup> المسألة : أَنَّ طلبَ الشيءِ طلبٌ له بالذاتِ ولما هو من ضروريته باللزوم ، والنهي عن الشيءِ طلبٌ لتركه بالذاتِ ولفعلٍ ما هو من ضرورة الترك باللزوم ، والمطلوبُ في الموضعين فعلٌ وكفٌ ، وكلاهما أمرٌ وجوديٌّ .

الوجه الرابع عشر : أَنَّ الأمر والنهي في بابِ الطلبِ نظيرُ النفي والإثبات في الخبر ، والمدح والثناء لا يَخْصُلانِ بالنفي المحضِ إِنْ لم يتضمَّنْ ثبوتًا ، فَإِنَّ النفي - كاسمِهِ - عدمٌ لا كمالَ فيه ولا مدح ، فإذا تَضَمَّنْ ثبوتًا صَحَّ المدحُ به ؛ كنفي النسيانِ المستلزمِ لكمالِ العلمِ وبيانه ، ونفي اللُّغوبِ والإعياءِ والتعبِ المستلزمِ لكمالِ القوَّةِ والقدرة ، ونفي السَّتَةِ والثُّومِ المستلزمِ لكمالِ الحياةِ والقيوميَّةِ ، ونفي الولدِ والصاحبةِ المستلزمِ لكمالِ الغنى والملِكِ والرُّبوبيَّةِ ، ونفي الشريكِ والوليِّ والشفيعِ بدونِ الإذنِ المستلزمِ لكمالِ التوحيدِ والتفريدِ بالكمالِ والإلهيَّةِ والملِكِ ، ونفي الظلمِ المتضمَّنِ لكمالِ العدلِ ، ونفي إدراكِ الأبصارِ له المتضمَّنِ لعظميَّتهِ وَأَنَّهُ أَجَلٌ من أَنَّ يُدْرَكَ ، وَإِنَّ رَأْيَهُ الأبصارُ ، وَإِلَّا فليسَ في كونه لا يُرى مدحٌ بوجهٍ من الوجوه ؛ فَإِنَّ العدمَ المحضَ كذلك .

وإذا عُرِفَ هذا ؛ فالمنهي عنه إِنْ لم يتضمَّنْ أمرًا وجوديًا ثبوتيًا ؛ لم يُمدَّح بتركه ولم يستحقَّ الثوابَ والثناءَ بمجردِ التركِ ، كما لا يستحقُّ المدحَ والثناءَ بمجردِ الوصفِ العدميِّ .

الوجه الخامس عشر : أَنَّ اللهَ سبحانه جعلَ جزاءَ المأموراتِ عشرةَ أمثالِ

( ١ ) حرفُ كُلِّ شيءٍ حذؤه .

والمرأى هنا : أصلُهُ وِسْوَةٌ .

فعلها ، وجزاء المنهيات مثلاً واحداً ، وهذا يدل على أَنَّ فعل ما أَمَرَ به أَحَبُّ إليه من ترك ما نهى عنه ، ولو كَانَ الأمر بالعكس لكانت السيئة بعشرة ، والحسنة بواحدة ، أو تساويًا !

الوجه السادس عشر : أَنَّ المنهي عنه المقصودُ إعدامه ، وَأَنَّ لا يدخل في الوجود ، سواء نوى ذلك أو لم ينوهِ ، وسواء خطرَ بباله أو لم يخطر ، فالمقصودُ أَنَّ لا يكون ، وَأَمَّا المأمورُ به فالمقصودُ كونه وإيجاده والتقربُ به نيةً وعملاً .

وسرُّ المسألة : أَنَّ وجودَ ما طَلَبَ إيجاده أَحَبُّ إليه من عدمِ ما طلبَ إعدامه ، وعدمُ ما أَحَبَّهُ أَكْرَهُ إليه من وجودِ ما يَغْضُبه ، فمَحَبَّتُهُ لفعلٍ ما أَمَرَ به أعظمُ من كراهيته لفعلٍ ما نهى عنه .

يُوضِّحُه :

الوجه السابع عشر : أَنَّ فعلَ ما يحبه والإعانةُ عليه وجزاءه وما يترتبُ عليه من المدحِ والثناء : من رحمته ، وفعلَ ما يكرهه وجزاءه وما يترتبُ عليه من الذمِّ والألمِ والعقاب : من غضبه ، ورحمتهُ سابقةٌ على غضبه غالبَةٌ له <sup>(١)</sup> ، وكلُّ ما كَانَ من صفةِ الرِّحمةِ فهو غالبٌ لما كَانَ من صفةِ الغضبِ ؛ فَإِنَّه سبحانه لا يكونُ إِلَّا رَحِيمًا ، ورحمتهُ من لوازمِ ذاته كعلمه وقدرته وحياته وسمعه وبصره وإحسانه ، فيستحيلُ أَنْ يكونَ على خلافِ ذلك ، وليسَ كذلك غضبه ؛ فَإِنَّه ليسَ من لوازمِ ذاته ، ولا يكونُ غضبانَ دائماً غضبًا لا يتصوَّرُ انفكاكه ، بل يقولُ رُسُلُهُ وأَعْلَمُ

(١) كما في الحديث الذي رواه البخاري (٣١٩٤) ومسلم (٢٧٥١) عن أبي هريرة .

الخلق به يوم القيامة : « إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ » (١) .

ورحمته وسعت كل شيء ، وغضبه لم يسع كل شيء ، وهو سبحانه كتب على نفسه الرحمة ، ولم يكتب على نفسه الغضب ، ووسع كل شيء رحمة وعلمًا ، ولم يسع كل شيء غضبًا وانتقامًا .

فالرحمة - وما كان بها - ، ولوازمها ، وآثارها غالبية على الغضب وما كان منه وآثاره ، فوجود ما كان بالرحمة أحب إليه من وجود ما كان من لوازم الغضب . ولهذا كانت الرحمة أحب إليه من العذاب ، والعفو أحب إليه من الانتقام ، فوجود محبوبه أحب إليه من فوات مكروهه ، ولا سيما إذا كان في فوات مكروهه فوات ما يحبه من لوازمه ، فإنه يكره فوات تلك اللوازم المحبوبة كما يكره وجود ذلك الملزوم المكروه .

الوجه الثامن عشر : أَنَّ آثار ما يكرهه - وهو المنهيات - أسرع زوالًا بما يحبه من زوال آثار ما يحبه بما يكرهه ، فآثار كراهيته سريعة الزوال (٢) ، وقد يُزيلها سبحانه بالعفو والتجاوز ، وتزول بالتوبة والاستغفار والأعمال الصالحة والمصائب المكفرة والشفاعة ... والحسنات تُذهبن السيئات ، ولو بلغت ذنوب العبد عنان السماء ثم استغفر غفر له ، ولو لقيه بقراب الأرض خطايا ، ثم لقيه لا يشرك به

( ١ ) قطعة من حديث الشفاعة الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه ؛ وهو مروي في

« صحيح البخاري » ( ٣١٦٢ ) و « صحيح مسلم » ( ١٩٤ ) .

( ٢ ) انظر في تأكيد هذا الأصل ، وبيان وجوه الأخرى : « مجموع فتاوى شيخ الإسلام »

( ٧ / ٤٨٧ - ٥٠١ ) و « شرح العقيدة الطحاوية » ( ٣٢٧ - ٣٣٠ ) .

شيئاً لَأَنَّهُ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ وَإِنْ تَعَاضَمَتْ وَلَا يَبَالِي ، فَيُطِيلُهَا وَيُطِيلُ أَثَارَهَا بِأَدْنَى سَعْيٍ مِنَ الْعَبْدِ وَتَوْبَةٍ نَصُوحٍ وَنَدَمٍ عَلَى مَا فَعَلَ ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لَوْجُودِ مَا يَحِبُّهُ مِنْ تَوْبَةِ الْعَبْدِ وَطَاعَتِهِ وَتَوْحِيدِهِ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ وَجُودَ ذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيْهِ وَأَرْضَى لَهُ .

يُوضِّحُهُ :

الوجه التاسع عشر : وهو أَنَّهُ سَبْحَانَهُ قَدَّرَ مَا يُغَضُّهُ وَيَكْرَهُهُ مِنَ الْمُنْهَيَّاتِ لِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِمَّا يَحِبُّهُ وَيَفْرَحُ بِهِ مِنَ الْمَأْمُورَاتِ ؛ فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنَ الْفَاقِدِ الْوَاحِدِ ، وَالْعَقِيمِ الْوَالِدِ ، وَالظَّمْآنِ الْوَارِدِ .

وَقَدْ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِفَرَحِهِ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ مَثَلًا لَيْسَ فِي الْمَفْرُوحِ بِهِ أَبْلَغُ مِنْهُ (١) .

وَهَذَا الْفَرَحُ إِنَّمَا كَانَ بِفَعْلِ الْمَأْمُورِ بِهِ وَهُوَ التَّوْبَةُ ، فَقَدَّرَ الذَّنْبَ لِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنْ هَذَا الْفَرَحِ الْعَظِيمِ الَّذِي وَجُودُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ فَوَائِيهِ ، وَوَجُودُهُ بَدُونِ لَازِمِهِ مُمْتَنِعٌ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ وَجُودَ مَا يَحِبُّ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ فَوَائِيهِ مَا يَكْرَهُ .

وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ كُلَّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ مَا يَحِبُّ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ فَوَائِيهِ كُلِّ فَرْدٍ

( ١ ) يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ ﷺ : « لَنَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ ، مِنَ الضَّالَّةِ يَجِدُهَا الرَّجُلُ بِالْأَرْضِ

الْفَلَاةِ » .

رواه مسلم ( ٢٦٧٥ ) عن أبي هريرة .

وفي الباب عن ابن مسعود - مطوَّلًا - عند البخاري ( ٦٣٠٨ ) ، ومسلم ( ٢٧٤٤ ) .

مما يكره حتى تكون ركعتا الضحى أحب إليه من فوات قتل المسلم <sup>(١)</sup> ؛ وإنما المراد أن جنس فعل المأمورات أفضل من جنس ترك المحظورات ، كما إذا فضل الذكر على الأنثى والإنسي على الملئك ، فالمراد الجنس لا عموم الأعيان .

والمقصود أن هذا الفرع الذي لا فرع يُشبهه بفعل مأمور التوبة : يدل على أن هذا المأمور أحب إليه من فوات المحذور الذي تفوت به التوبة وأثرها ومقتضاها .

فإن قيل : إنما فرح بالتوبة لأنها ترك للمنهى ، فكان الفرع بالترك !

قيل : ليس كذلك ؛ فإن الترك المحض لا يوجب هذا الفرع ، بل ولا الثواب ولا المدح ، وليست التوبة تركاً ، وإن كان الترك من لوازمها ، وإنما هي فعل وجودي يتضمن إقبال التائب على ربه وإنابته إليه والتزام طاعته ، ومن لوازم ذلك ترك ما نهى عنه ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴾ [ هود : ٣ ] .

فالتوبة رجوع مما يكره إلى ما يحب ، وليست مجرد الترك ؛ فإن من ترك الذنب تركاً مجرداً ولم يرجع منه إلى ما يحبه الرب تعالى لم يكن تائباً ، فالتوبة رجوع وإقبال وإنابة ، لا ترك محض .

الوجه العشرون : أن المأمور به إذا فات فات الحياة المطلوبة للعبد ، وهي التي قال تعالى فيها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا كَرِهْتُمْ ﴾ (١) كأنما يُريد المصنف رحمه الله أن وقوع محبوب الله سبحانه : أحب إليه من فوات مكروهه .

وهذا ما انتهى إليه - بعد - في بحثه .

يُحْيِيكُمْ ﴿ [ الأنفال : ٢٤ ] ، وَقَالَ : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ [ الأنعام : ١٢٢ ] ، وَقَالَ فِي حَقِّ الْكَفَّارِ : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ [ النحل : ٢١ ] ، وَقَالَ : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ [ النمل : ٨٠ ] .

وَأَمَّا الْمَنْهِيُّ عَنْهُ فَإِذَا وُجِدَ فَعَايَنَهُ أَنْ يُوَجِدَ الْمَرَضُ .

وَحَيَاةٌ مَعَ السَّقَمِ خَيْرٌ مِنْ مَوْتٍ .

فَإِنْ قِيلَ : وَمِنْ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ مَا يُوَجِبُ الْهَلَكَ وَهُوَ الشَّرْكُ ؟

قِيلَ : الْهَلَكَ إِتْمَا حَصَلَ بِعَدَمِ التَّوْحِيدِ الْمَأْمُورِ بِهِ الَّذِي بِهِ الْحَيَاةُ ، فَلَمَّا قُفِدَ حَصَلَ الْهَلَكَ ، فَمَا هَلَكَ إِلَّا مِنْ عَدَمِ إِتْيَانِهِ بِالْمَأْمُورِ بِهِ .

وَهَذَا وَجْهٌ حَادٍ وَعِشْرُونَ فِي الْمَسْأَلَةِ ؛ وَهُوَ : أَنَّ فِي الْمَأْمُورَاتِ مَا يُوَجِبُ فَوَائِدَ الْهَلَكَ وَالشَّقَاءِ الدَّائِمِ ، وَلَيْسَ فِي الْمَنْهِيَّاتِ مَا يَقْتَضِي ذَلِكَ .

الْوَجْهُ الثَّانِي وَالْعِشْرُونَ : أَنَّ فِعْلَ الْمَأْمُورِ يَقْتَضِي تَرْكَ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ إِذَا فُعِلَ عَلَى وَجْهِ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالْمُتَابِعَةِ وَالتَّصَحُّحِ لِلَّهِ فِيهِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [ العنكبوت : ٤٥ ] ، وَمَجْرُؤُ تَرْكِ الْمَنْهِيِّ لَا يَقْتَضِي فِعْلَ الْمَأْمُورِ وَلَا يَسْتَلْزِمُهُ .

الْوَجْهُ الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ : أَنَّ مَا يُجِبُّهُ فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِصِفَاتِهِ ، وَمَا يَكْرَهُهُ مِنَ الْمَنْهِيَّاتِ فَمُتَعَلِّقٌ بِمَفْعُولَاتِهِ .

وَهَذَا وَجْهٌ دَقِيقٌ يَحْتَاجُ إِلَى بَيَانٍ ، فَنَقُولُ :

المنهيات شرور وتُفْضِي إلى الشرور ، والمأمورات خير وتُفْضِي إلى الخيرات ، والخير بيديه سبحانه ، والشر ليس إليه ؛ فإن الشر لا يدخل في صفاته ولا في أفعاله ولا في أسمائه <sup>(١)</sup> ، وإنما هو في المفعولات مع أنه شر بالإضافة والنسبة إلى العبد ، وإلا من حيث إضافته ونسبته إلى الخالق سبحانه فليس بشر من هذه الجهة ، فغاية ارتكاب المنهي أن يُوجِبَ شرًا بالإضافة إلى العبد مع أنه في نفسه ليس بشر ، وأما فوات المأمور فيفوت به الخير الذي بفوته يحصل ضده من الشر ، وكلما كان المأمور أحب إلى الله سبحانه كان الشر الحاصل بفواته أعظم ؛ كالتوحيد والإيمان .

وسر هذه الوجوه : أن المأمور به محبوبه ، والمنهي مكروهه ، ووقوع محبوبه أحب إليه من فوات مكروهه ، وفوات محبوبه أكثره إليه من وقوع مكروهه . والله أعلم <sup>(٢)</sup> .



( ١ ) ويُذَلُّ على هذا المعنى قوله ﷺ : « .. والشر ليس إليك » ، وهو حديث صحيح رواه مسلم ( ٧٧١ ) عن علي .

وانظر في شرحه : « الصواعق المرسلة » ( ١ / ٢٢١ ) ، و « حادي الأرواح » ( ٣٠٠ ) ، و « مدارج السالكين » ( ١ / ٢٠ ) ، و « شفاء العليل » ( ٣٥٧ ) ؛ كلها للمصنف رحمه الله .

( ٢ ) انظر بيان آخر لذلك ؛ فيما كتبه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في « مجموع الفتاوى » ( ٢٠ / ٨٥ - ١٥٩ ) ؛ فإنه مهم .





المبحث الخامس :

الحكم والعلماء



١ - فصل :

مخاض العلم والإيمان

أفضل ما اكتسبته النفوس وحصلته القلوب ونال به العبد الرفعة في الدنيا والآخرة : هو العلم والإيمان ، ولهذا قرن بينهما سبحانه في قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ﴾ [ الروم : ٥٦ ] ، وقوله : ﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [ المجادلة : ١١ ] .

وهؤلاء هم خلاصة الوجود وإليه والمؤهلون للمراتب العالية .

ولكن أكثر الناس غالطون في حقيقة معنى العلم والإيمان اللذين بهما السعادة والرفعة ، وفي حقيقتيهما ! حتى إن كل طائفة تظن أن ما معها من العلم والإيمان هو هذا الذي به تُنال السعادة ! وليس كذلك ، بل أكثرهم ليس معهم إيمان يُنجي ، ولا علم يرفع ، بل قد سدوا على نفوسهم طرق العلم والإيمان اللذين جاء بهما الرسول ﷺ ، ودعا إليهما الأمة ، وكان عليهما هو وأصحابه من بعده ، وتابعوهم على منهاجهم وآثارهم .

□ بين العلم والكلام :

فكل طائفة اعتقدت أن العلم ما معها وفرحت به ؛ ﴿ فتقطعوا أمرهم بينهم

زَيْدًا كُلُّ جِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرِحُونَ ﴿ [ المؤمنون : ٥٣ ] ، وَأَكْثَرُ مَا عِنْدَهُمْ كَلَامٌ  
وَأَرَاءٌ وَخَرَصٌ <sup>(١)</sup> ! وَالْعِلْمُ وَرَاءَ الْكَلَامِ ؛ كَمَا قَالَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ : قُلْتُ لِأَيُّوبَ :  
الْعِلْمُ الْيَوْمَ أَكْثَرُ أَوْ فِيمَا تَقْدِمُ ؟ فَقَالَ : الْكَلَامُ الْيَوْمَ أَكْثَرُ ، وَالْعِلْمُ فِيمَا تَقْدِمُ أَكْثَرُ !  
فَفَرَّقَ هَذَا الرَّاسِخُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْكَلَامِ ، فَالْكِتَابُ كَثِيرَةٌ جَدًّا ، وَالْكَلَامُ  
وَالْجِدَالُ وَالْمَقْدِرَاتُ الذَّهْنِيَّةُ كَثِيرَةٌ ، وَالْعِلْمُ بِمَعَزِلٍ عَنْ أَكْثَرِهَا <sup>(٢)</sup> ؛ وَهُوَ مَا جَاءَ بِهِ  
الرَّسُولُ ﷺ عَنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ  
مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [ آل عمران : ٦١ ] ، وَقَالَ : ﴿ وَلَنْ أَتَّبِعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ  
مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [ البقرة : ١٢٠ ] ، وَقَالَ فِي الْقُرْآنِ : ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ﴾ [ النساء :  
١٦٦ ] أَيِ : وَفِيهِ عِلْمُهُ .

وَلَمَّا تَعَدَّ الْعَهْدُ بِهَذَا الْعِلْمِ ؛ آلَ الْأَمْرِ بِكَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ إِلَى أَنْ اتَّخَذُوا هَوَاجِسَ  
الْأَفْكَارِ وَسَوَاحِجِ الْخَوَاطِرِ وَالْأَرَءِ عِلْمًا ، وَوَضَعُوا فِيهَا الْكِتَابَ ، وَأَنْفَقُوا فِيهَا  
الْأَنْفَاسَ ، وَضَيَّعُوا فِيهَا الزَّمَانَ ، وَمَلَأُوا بِهَا الصُّحُفَ مِدَادًا ، وَالْقُلُوبَ سَوَادًا ، حَتَّى  
صَرَخَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مِنْهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ عِلْمٌ ! وَأَنَّ أَدْلَتَهُمَا لَفُظِيَّةٌ لَا  
تَفِيدُ يَقِينًا وَلَا عِلْمًا ! وَصَرَخَ الشَّيْطَانُ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ فِيهِمْ ، وَأَذَّنَ بِهَا بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ  
حَتَّى أَسْمَعَهَا دَانِيَهُمْ لِقَاصِيَهُمْ ، فَانْسَلَخَتْ بِهَا الْقُلُوبُ مِنَ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ كَانْسِلَاخِ  
الْحَيَّةِ مِنْ قَشْرِهَا ، وَالتَّوْبِ عَنْ لَابِسِهِ .

وَلَقَدْ أَخْبَرَنِي بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ بَعْضِ أَتْبَاعِ أَتْبَاعِ تَلَامِيذِ هَؤُلَاءِ : أَنَّهُ رَأَى

( ١ ) الْخَرَصُ : هُوَ الْكَذِبُ . انْظُرْ « الصُّحاح » ( ١٧٢ - مَخْتَارُهُ ) .

( ٢ ) فَكَيْفَ لَوْ عَاشَ مُصَنِّفُنَا - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي عَصْرِنَا هَذَا ، وَرَأَى مَا أَصَابَنَا وَدَقَّقَنَا ؟

يشتغل في بعض كتبهم ولم يحفظ القرآن ، فقال : لو حفظت القرآن أولاً كان أولى ، فقال : وهل القرآن علم <sup>(١)</sup> ؟!

وقال لي بعض أئمة هؤلاء : إننا نسمع الحديث لأجل البركة ! لا نستفيد منه العلم ؛ لأن غيرنا قد كفانا هذه المؤونة ، فعمدنا على ما فهموه وقرروه ! ولا شك أن من كان هذا مبلغه من العلم فهو كما قال القائل :  
نزلوا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبطحاء أبعد منزل

وقال لي شيخنا <sup>(٢)</sup> مرة في وصف هؤلاء : إنهم طافوا على أبواب المذاهب ففازوا بأخص المطالب ، ويكفيك دليلاً على أن هذا الذي عندهم ليس عند الله : ما ترى فيه من التناقض والاختلاف ومصادمة بعضه لبعض ؛ قال تعالى : ﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ [ النساء : ٨٢ ] ، وهذا يدل على أن ما كان من عنده سبحانه لا يختلف ، وأن ما اختلف وتناقض فليس من عنده ، وكيف تكون الآراء والخيالات وسوانح الأفكار ديناً يدان به ويحكم به على الله ورسوله ؟!

سبحانك هذا بهتان عظيم !

وقد كان علم الصحابة الذي يتذكرون فيه غير علوم هؤلاء المختلفين الخراصين - كما حكى الحاكم <sup>(٣)</sup> - في ترجمة أبي عبدالله البخاري ، قال : كان

( ١ ) كثرت كلمة تخرج من أفواههم .. إن يقولون إلا كُفراً !!

( ٢ ) هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

( ٣ ) هو أبو عبدالله ، المتوفى سنة ( ٤٠٥ هـ ) ، مترجم في « السياق لتاريخ نيسابور » في =

أصحاب رسول الله ﷺ إذا اجتمعوا إنما يتذكرون كتاب ربهم وسنة نبيهم ، ليس بينهم رأي ولا قياس .

ولقد أحسن القائل (١) :

العلم قال الله قال رسوله      قال الصحابة ليس بالتمويه  
ما العلم نصبتك للخلاف سفاهة      بين الرسول وبين رأي فقيه  
كلًا ولا جحد الصفات ونقيها      حذرًا من التمثيل والتشبيه



= ( ص ١٥ - ١٧ ) لمبد الغافر الفارسي .

وكتابه المنقول عنه هو « تاريخ نيسابور » ، لم يُطبع : انظر له - « تاريخ التراث العربي » ( ١ / ٣٦٩ ) فؤاد سركين .

( ١ ) كأن المصنف رحمه يُشير إلى نفيه ؛ فإن هذه الآيات مُحَوَّرة من آيات قالها الإمام

الذهبي ، هي :

العلم قال الله قال رسوله      إن صبح والإجماع فاجتهد فيه  
وحذر من نصيب الخلاف جهالة      بين الرسول وبين رأي فقيه

كما في « الوافي بالوفيات » ( ٢ / ١٦٦ ) للصفدي ، و « الرد الوافر » ( ص ٣١ ) لابن

ناصر الدين الدمشقي .

والله أعلم .

٢ - فصل :

مراقب العالم

أعلى الهِمَمِ في طلب العلم طلب علم الكتاب والسنة ، والفهم عن الله ورسوله نفس المراد ، وعلم حدود المنزل .

وأخس هِمَمِ طلاب العلم [ مَنْ ] قَصَرَ هِمَّتَهُ على تتبع شواذ المسائل وما لم ينزل ولا هو واقع ! أو كانت هِمَّتُهُ معرفة الاختلاف وتتبع أقوال الناس ! وليس له هِمَّةٌ إلى معرفة الصحيح من تلك الأقوال !!

وقلْ أَنْ يَنْتَفِعَ واحدٌ من هؤلاء بعلمه .

وأعلى الهِمَمِ في باب الإرادة : أَنْ تكونَ الهِمَّةُ متعلقةً بمحبة الله والوقوف مع مراده الديني الأمرى .

وأسفلها : أَنْ تكونَ الهِمَّةُ واقفةً مع مراد صاحبها من الله ؛ فهو إنما يعبد له مراده منه لا المراد الله منه :

فالأوّل : يريد الله ويريد مراده .

والثاني : يريد من الله وهو فارغ عن إرادته .





### ٣ - فصل :

#### انقسام العلوم

العلم : نقل صورة المعلوم من الخارج وإثباتها في النفس .

والعمل : نقل صورة علمية من النفس وإثباتها في الخارج ، فإن كان الثابت في النفس مطابقاً للحقيقة في نفسها فهو علم صحيح ، وكثيراً ما يثبت ويتراءى في النفس صور ليس لها وجود حقيقي ، فيظنّها الذي قد أثبتّها في نفسه علماً ، وإنما هي مقدرة لا حقيقة لها !

#### □ أنواع العلم :

وأكثر علوم الناس من هذا الباب ، وما كان منها مطابقاً للحقيقة في الخارج فهو نوعان :

نوع تكمل النفس بإدراكه والعلم به ؛ وهو العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاليه وكتبه وأمره ونهيه .

ونوع لا يحصل للنفس به كمال - وهو كل علم لا يضرك الجهل به - ؛ فإنه لا ينفع العلم به .

وكان النبي ﷺ يستعبد بالله من علم لا ينفع<sup>(١)</sup> ، وهذا حال أكثر العلوم

=

( ١ ) كما في « صحيح مسلم » ( ٢٧٢٢ ) .

الصحيحة المطابقة التي لا يضر الجهل بها شيئاً ؛ كالعلم بالفلك ودقائقه ودرجاته ، وعدد الكواكب ومقاديرها ، والعلم بعدد الجبال وألوانها ومساحاتها ونحو ذلك .

#### □ شرف العلم بشرف المعلوم :

فشرف العلم بحسب شرف معلومه وشدة الحاجة إليه ، وليس ذلك إلا العلم بالله وتوابع ذلك .

وأما العلم ؛ فآفته عدم مطابقته لمراد الله الديني الذي يحبه الله ويرضاه ، وذلك يكون من فساد العلم تارة ، ومن فساد الإرادة (١) تارة :

فساذه من جهة العلم : أن يعتقد أن هذا مشروع محبوب لله ، وليس كذلك ، أو يعتقد أنه يقربه إلى الله وإن لم يكن مشروعاً ، فيظن أنه يتقرب إلى الله بهذا العمل ، وإن لم يعلم أنه مشروع .

وأما فساذه من جهة القصد : فأن لا يقصد به وجه الله والدار الآخرة ، بل يقصد به الدنيا والخلق .

#### □ من آفات العلم والعمل :

وهاتان الآفتان في العلم والعمل لا سبيل إلى السلامة منهما إلا بمعرفة ما جاء به الرسول في باب العلم والمعرفة ، وإرادة وجه الله والدار الآخرة في باب القصد = وانظر رسالة « فضل علم الخلف على علم الخلف » ( ص ١٣ - ١٤ ) لابن رجب الحنبلي - بتحقيقي .

( ١ ) وهذان الأصلان هما الركيزتان الأساسيتان اللتان بنى عليهما المصنف كتابه « مفتاح دار السعادة » ؛ وهو مطبوع بتحقيقي في ثلاث مجلدات .

والإرادة ، فمتى خلا من هذه المعرفة وهذه الإرادة فسد علمه وعمله .  
والإيمان واليقين يُورثان صحة الإرادة ، وهما يُورثان الإيمان ويمدانه .  
ومن هنا يتبين انحراف أكثر الناس عن الإيمان ؛ لانحرافهم عن صحة المعرفة  
وصحة الإرادة .

#### □ الإيمان التام :

ولا يتم الإيمان إلا بتلقي المعرفة من مشكاة النبوة ، وتجريد الإرادة عن شوائب  
الهوى وإرادة الخلق ، فيكون علمه مقتبسا من مشكاة الوحي ، وإرادته لله والدار  
الآخرة .

فهذا أصح الناس علما وعملا ، وهو من الأئمة الذين يهدون بأمر الله ، ومن  
خلفاء رسوله في أمته .



#### ٤ - فصل :

### ليحذر العالم الدنيا والزكوة إليها

كل من أثر الدنيا من أهل العلم واستحبها ؛ فلا بد أن يقول على الله غير الحق في فتواه وحكمه ، في خيره وإلزامه !! ؛ لأن أحكام الرب سبحانه كثيرا ما تأتي على خلاف أغراض الناس ، ولا سيما أهل الرياسة ، والذين يتبعون الشهوات ؛ فإنهم لا تتم لهم أغراضهم إلا بمخالفة الحق ودفعه كثيرا .

فإذا كان العالم والحاكم مجتنبين للرياسة متبعين للشهوات ؛ لم يتم لهما ذلك إلا بدفع ما يضاده من الحق ، ولا سيما إذا قامت له شبهة ، فتتفق الشبهة والشهوة ويشور الهوى ، فيخفي الصواب وينطمس وجه الحق .

وإن كان الحق ظاهرا لا خفاء به ولا شبهة فيه ؛ أقدم على مخالفته وقال : لي مخرج بالتوبة !!

وفي هؤلاء وأشباههم قال تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ ﴾ [ مريم : ٥٩ ] ، وقال تعالى فيهم أيضا : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَنُغْفِرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَى خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [ الأعراف :

[ ١٦٩ ] ، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُمْ أَخَذُوا الْعَرَضَ الْأَدْنَىٰ مَعَ عِلْمِهِمْ بِتَحْرِيمِهِ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا : سَيَغْفِرُ لَنَا ، وَإِنْ عَرَضَ لَهُمْ عَرَضٌ آخَرُ أَخَذُوهُ ؛ فَهُمْ مُصَرَّوْنَ عَلَىٰ ذَلِكَ ، وَذَلِكَ هُوَ الْحَامِلُ لَهُمْ عَلَىٰ أَنْ يَقُولُوا عَلَيْهِ مَا يَعْلَمُونَ بِطِلَانِهِ .

وَأَمَّا الَّذِينَ يَتَقَوَّنَ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا ؛ فَلَا يَحْمِلُهُمْ حُبُّ الرِّيَاسَةِ وَالشَّهْوَةِ عَلَىٰ أَنْ يُؤْثِرُوا الدُّنْيَا عَلَىٰ الْآخِرَةِ ، وَطَرِيقُ ذَلِكَ أَنْ يَتَمَسَّكُوا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَيَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، وَيَتَفَكَّرُوا فِي الدُّنْيَا وَزَوَالِهَا وَخِسَّتِهَا ، وَالْآخِرَةِ وَإِقْبَالِهَا وَدَوَامِهَا .

وهؤلاء لَا بُدَّ أَنْ يَتَدَعَوْا فِي الدِّينِ مَعَ الْفَجْرِ فِي الْعَمَلِ ، فَيَجْتَمِعَ لَهُمُ الْأَمْرَانِ ؛ فَإِنَّ اتِّبَاعَ الْهَوَىٰ يُغْمِي عَيْنَ الْقَلْبِ فَلَا يُمَيِّزُ بَيْنَ السُّنَّةِ وَالْبِدْعَةِ ، أَوْ يُنْكِسُهُ ؛ فِيرَى الْبِدْعَةَ سُنَّةً وَالسُّنَّةَ بِدْعَةً !

فهذه آفة العلماء إِذَا آثَرُوا الدُّنْيَا وَاتَّبَعُوا الرِّيَاسَاتِ وَالشَّهَوَاتِ .

وهذه الآيات فِيهِمْ <sup>(١)</sup> إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ ... وَاثَّلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ . وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ﴾ [ الْأَعْرَافُ : ١٧٥ - ١٧٦ ] .

فهذا مَثَلُ عَالِمِ الشُّؤْيِ الَّذِي يَعْمَلُ بِخِلَافِ عِلْمِهِ .

وَتَأَمَّلْ مَا تَضَمَّنَتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ مِنْ ذَمِّهِ ، وَذَلِكَ مِنْ وَجْهِ :

( ١ ) يُشِيرُ إِلَى أَوَّلِ الْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ فِي الصَّفْحَةِ السَّابِقَةِ .

أحدها : أَنَّهُ ضَلَّ بَعْدَ الْعِلْمِ ، وَاخْتَارَ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ عَمْدًا لَا جَهْلًا .  
 وثانيها : أَنَّهُ فَارَقَ الْإِيمَانَ مَفَارِقَةً مَنْ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا ؛ فَإِنَّهُ انْسَلَخَ مِنَ الْآيَاتِ  
 بِالْجُمْلَةِ كَمَا تَنْسَلَخُ الْحَيَّةُ مِنْ قَشْرِهَا ، وَلَوْ بَقِيَ مَعَهُ مِنْهَا شَيْءٌ لَمْ يَنْسَلَخْ مِنْهَا .  
 وثالثها : أَنَّ الشَّيْطَانَ أَدْرَكَهُ وَلَحَقَهُ بِحَيْثُ ظَفَرَ بِهِ وَافْتَرَسَهُ ، وَلِهَذَا قَالَ :  
 ﴿ فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ ﴾ ، وَلَمْ يَقُلْ : تَبِعَهُ ؛ فَإِنَّهُ مَعْنَى ( أَتْبَعَهُ ) : أَدْرَكَهُ وَلَحَقَهُ ، وَهُوَ  
 أَبْلَغُ مِنْ ( تَبِعَهُ ) لَفْظًا وَمَعْنَى <sup>(١)</sup> .

ورابعها : أَنَّهُ غَوَى بَعْدَ الرُّشْدِ ، وَالغَيِّ : الضَّلَالُ فِي الْعِلْمِ وَالْقَصْدِ ، وَهُوَ  
 أَخْصَصُ بَفْسَادِ الْقَصْدِ وَالْعَمَلِ ، كَمَا أَنَّ الضَّلَالَ أَخْصَصُ بَفْسَادِ الْعِلْمِ وَالْإِعْتِقَادِ ، فِإِذَا  
 أَفْرَدَ أَحَدُهُمَا دَخَلَ فِيهِ الْآخَرُ ، وَإِنْ اقْتَرْنَا فَالْفَرْقُ مَا ذُكِرَ .

وخامسها : أَنَّهُ سَبَحَانَهُ لَمْ يَشَأْ أَنْ يَرْفَعَهُ بِالْعِلْمِ ، فَكَانَ سَبَبَ هَلَاكِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ  
 يُرَفِّعْ بِهِ ! فَصَارَ وَبَالَ عَلَيْهِ ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا كَانَ خَيْرًا لَهُ وَأَخَفَّ لِعَذَابِهِ .  
 وسادسها : أَنَّهُ سَبَحَانَهُ أَخْبَرَ عَنْ نَحْشَةِ هِمَّتِهِ ، وَأَنَّهُ اخْتَارَ الْأَسْفَلَ الْأَدْنَى عَلَى  
 الْأَشْرَفِ الْأَعْلَى .

وسابعها : أَنَّ اخْتِيَارَهُ لِلْأَدْنَى لَمْ يَكُنْ عَنْ خَاطِرٍ وَحْدِيثِ نَفْسٍ ، وَلَكِنَّهُ كَانَ  
 عَنْ إِخْلَادٍ إِلَى الْأَرْضِ وَمِيلٍ بِكَلْبَتِهِ إِلَى مَا هُنَاكَ .

وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ : اللَّزُومُ عَلَى الدَّوَامِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : لَزِمَ الْمِيلَ إِلَى الْأَرْضِ ، وَمِنْ  
 هَذَا يُقَالُ : أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا لَزِمَ الْإِقَامَةَ بِهِ ، قَالَ مَالِكُ بْنُ نُوَيْرَةَ :

( ١ ) وهذه فائدة لُغَوِيَّةٌ حَسَنَةٌ .

بأبناء حي من قبائل مالِك وعمر بن يربوع أقاموا فأخلدوا  
وعبر عن ميله إلى الدنيا بإخلاقه إلى الأرض ؛ لأنَّ الدنيا هي الأرض وما فيها  
وما يستخرج منها من الزينة والمتاع .

وثامنها : أنَّه رَغِبَ عن هداه واتبَعَ هواه ، فجعلَ هواه إِمَامًا له يَتَّقَدِي به  
ويَتَّبِعُه .

وتاسعها : أنَّه شَبَّهه بالكلب الذي هو أَخْسَرُ الحيواناتِ هِمَّةً ، وأَسْقَطُهَا  
نَفْسًا ، وَأَبْخَلُهَا وَأَشَدُّهَا كَلْبًا ، ولهذا سُمِّيَ كَلْبًا .

وعاشرها : أنَّه شَبَّهه لَهْفَهُ على الدنيا وعدمَ صبرِهِ عنها وجزعَهُ لفقدِها وحرصَهُ  
على تحصيلِها ؛ يَلْهَثُ الكلبُ في حَالَتَيْ تَرْكِهِ والحَمْلِ عليه بالطَّرْدِ ، وهكذا هذا ؛  
إِنْ تَرَكَ فهو لَهْثَانٌ على الدنيا ، وَإِنْ وُعِظَ وَزُجِرَ فهو كَذَلِكَ ، فَالْلهْتُ لَا يُفَارِقُهُ فِي  
كُلِّ حَالٍ كَلْهَثِ الكلبِ .

قال ابنُ قُتَيْبَةَ <sup>(١)</sup> : كُلُّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ إِعْيَاءٍ أَوْ عَطَشٍ إِلَّا  
الكلبَ ، فَإِنَّهُ يَلْهَثُ فِي حَالِ الْكَلَالِ وَحَالِ الرَّاحَةِ ، وَحَالِ الرِّبَا وَحَالِ الْعَطَشِ ،  
فَضَرَبَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِهَذَا الْكَافِرِ ، فَقَالَ : إِنْ وَعِظْتَهُ فهو ضَالٌّ ، وَإِنْ تَرَكَتَهُ فهو ضَالٌّ ،  
كَالْكَلْبِ إِنْ طَرَدْتَهُ لَهَثَ وَإِنْ تَرَكَتَهُ عَلَى حَالِهِ لَهَثَ .

وهذا التمثيلُ لم يَقْعَ بِكُلِّ كَلْبٍ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ بِالْكَلْبِ اللَّاهِثِ ، وَذَلِكَ أَخْسَرُ  
مَا يَكُونُ وَأَشْنَعُهُ .

( ١ ) « تأويل مشكل القرآن » ( ص ٣٦٩ ) .

وانظر « تفسير الطبري » ( ١ / ٥٨ ) ، و « زاد المسير » ( ٣ / ٢٩٠ ) .

### □ بين العابد الجاهل والعالم الفاجر :

فهذا حال العالم المؤثر الدنيا على الآخرة ، وأما العابد الجاهل فأفته من إعراضه عن العلم وأحكامه وغلبة خياله وذوقه ووجدته وما تهواه نفسه ، ولهذا قال سفيان بن عيينة وغيره : احذروا فتنة العالم الفاجر وفتنة العابد الجاهل ؛ فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون ؛ فهذا بجهله يصد عن العلم وموجبه ، وذلك بغيته يدعو إلى الفجور .

وقد ضرب الله سبحانه مثل النوع الآخر بقوله : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ . فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴾ [ الحشر : ١٦ - ١٧ ] ، وقصته معروفة <sup>(١)</sup> ؛ فإنه بنى أساس أمره على عبادة الله بجهل ، فأوقعه الشيطان بجهله ، وكفره بجهله ، فهذا إمام كل عابد جاهل يكفر ولا يدري ، وذلك إمام كل عالم فاجر ، يختار الدنيا على الآخرة .

وقد جعل سبحانه رضى العبد بالدنيا وطمأنينته وغفلته عن معرفة آياته وتدبرها والعمل بها سبب شقاؤه وهلاكه .

ولا يجتمع هذان - أعني الرضى بالدنيا والغفلة عن آيات الرب - إلا في قلب من لا يؤمن بالمعاد ولا يرجو لقاء رب العباد ، وإلا فلو رسخ قدمه في الإيمان بالمعاد لما رضى الدنيا ولا اطمأن إليها ولا أعرض عن آياته الله .

( ١ ) وهي المعروفة بـ ( قصة برصيصا العابد ) ؛ وهي من الإسرائيليات ؛ انظر تعليقي عليها في أوائل كتابي « المنتقى النفيس من كتاب تليس إبليس » لابن الجوزي .



وَأَنْتَ إِذَا تَأَمَّلْتَ أَحْوَالَ النَّاسِ وَجَدْتَ هَذَا الضَّرْبَ هُوَ الْغَالِبُ عَلَى النَّاسِ  
وَهُمْ عُتَمَارُ الدُّنْيَا ، وَأَقْلُ النَّاسِ عِدَدًا مَنْ هُوَ عَلَى خِلَافٍ ذَلِكَ ، وَهُوَ مِنْ  
أَشَدِّ النَّاسِ غَرَبَةً بَيْنَهُمْ ، لَهُمْ شَأْنٌ وَلَهُ شَأْنٌ ، عِلْمُهُ غَيْرُ عِلْمِهِمْ ، وَإِرَادَتُهُ غَيْرُ  
إِرَادَتِهِمْ ، وَطَرِيقُهُ غَيْرُ طَرِيقِهِمْ ، فَهُوَ فِي وَادٍ وَهُمْ فِي وَادٍ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ  
الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا  
غَافِلُونَ . أُولَئِكَ مَاوَاهُم النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [ يونس : ٧ - ٨ ] .

ثُمَّ ذَكَرَ وَصَفَ ضِدَّ هَؤُلَاءِ وَمَالَهُمْ وَعَاقِبَتَهُمْ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ  
النَّعِيمِ ﴾ [ يونس : ٩ ] ؛ فَهَؤُلَاءِ إِيْمَانُهُمْ بِلِقَاءِ اللَّهِ أَوْرَثَهُمْ عَدَمَ الرِّضَا بِالدُّنْيَا  
وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَيْهَا ، وَدَوَامَ ذِكْرِ آيَاتِهِ .

فهذه مواريتُ الإيمانِ بالمعادِ ، وتلك مواريتُ عدمِ الإيمانِ به والغفلة عنه .



## ٥ - فصل :

### صفات علماء السوء

عُلَمَاءُ السُّوءِ جَلَسُوا عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ يَدْعُونَ إِلَيْهَا النَّاسَ بِأَقْوَالِهِمْ ، وَيَدْعُونَهُمْ إِلَى النَّارِ بِأَفْعَالِهِمْ ! فَكَلَّمَا قَالَتْ أَقْوَالُهُمْ لِلنَّاسِ : هَمُّوا ، قَالَتْ أَفْعَالُهُمْ : لَا تَسْمَعُوا مِنْهُمْ !! فَلَمَّا كَانَ مَا دَعَوْا إِلَيْهِ حَقًّا كَانُوا أَوَّلَ الْمُسْتَجِيبِينَ لَهُ ، فَهُمْ فِي الصُّورَةِ أَدْلَاءُ ، وَفِي الْحَقِيقَةِ قَطَاغُ الطُّرُقِ .

□ إِذَا كَانَ اللَّهُ وَحْدَهُ حَظُّكَ وَمُرَادُكَ ؛ فَالْفَضْلُ كُلُّهُ تَابِعٌ لَكَ يَزْدَلِفُ إِلَيْكَ ، أَيُّ أَنْوَاعِهِ تَبْدَأُ بِهِ .

وَإِذَا كَانَ حَظُّكَ مَا تَنَالُ مِنْهُ ؛ فَالْفَضْلُ مَوْقُوفٌ عِنْدَكَ ؛ لِأَنَّهُ بِيَدِهِ تَابِعٌ لَهُ فَعَلَ مِنْ أَنْعَالِهِ ، فَإِذَا حَصَلَ لَكَ حَصْلَ لَكَ الْفَضْلُ بِطَرِيقِ الضَّمَنِ وَالتَّبَعِ .

وَإِذَا كَانَ الْفَضْلُ مَقْصُودَكَ لَمْ يَحْصِلِ اللَّهُ <sup>(١)</sup> بِطَرِيقِ الضَّمَنِ وَالتَّبَعِ ، فَإِنْ كُنْتَ قَدْ عَرَفْتَهُ وَأَيْسَرْتَ بِهِ ثُمَّ سَقَطْتَ إِلَى طَلَبِ الْفَضْلِ ؛ حَرَمَكَ إِيَّاهُ عَقُوبَةُ لَكَ ، ففَاتَكَ اللَّهُ وفَاتَكَ الْفَضْلُ .

( ١ ) كَأَنَّ فِي الْعِبَارَةِ سَقَطًا أَوْ تَحْرِيقًا !

وَلَعَلَّ مَعْنَاهَا : أَنَّ مَنْ كَانَ مَقْصُودُهُ الْأَوَّلُ هُوَ اللَّهُ ، حَصَلَ لَهُ هَذِهِ الْمَقْصُودُ الَّذِي هُوَ اللَّهُ ، ثُمَّ حَصَلَ لَهُ فَضْلٌ ضَمَنًا وَتَبَعًا .

أَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مَقْصُودُهُ الْأَوَّلُ هُوَ اللَّهُ ، بَلْ كَانَ مَقْصُودُهُ إِيْظَاهَارَ الْفَضْلِ ، لَمْ يَتِمَّ لَهُ أَمْرٌ بِأَجْرِهِ اللَّهُ ، أَوْ أَنْ يَحْصَلَ لَهُ أَجْرٌ مِنْ ابْتِنَى وَجْهَ اللَّهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

## ٦ - فصل :

## أصول السكادة

إنما يجد المشقة في ترك المألوفات والعوائد من تركها لغير الله ، أما من تركها صادقاً مخلصاً من قلبه لله ؛ فإنه لا يجد في تركها مشقة إلا في أول وهلة ليثبتن : أصادق هو في تركها أم كاذب ؟ فإن صبر على تلك المشقة قليلاً استحالت لذة .

قال ابن سيرين : سمعت شريحاً يحلف بالله : ما ترك عبداً لله شيئاً فوجد فقده .

وقولهم : « من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه » <sup>(١)</sup> حق ، والعوض أنواع مختلفة ، وأجل ما يعوض به : الأنس بالله ومحبتة وطمانينة القلب به وقوته ونشاطه وفرحه ورضاه عن ربه تعالى .

أغلب الناس من ضل في آخر سفره ، وقد قارب المنزل <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) هذا معنى حديث صحيح ، خرجته في كتابي « موارد الأمان من إغالة اللهفان » ( ص ١٠٢ ) للمؤلف رحمه الله .

( ٢ ) يشير إلى أولئك الذين يشترون الضلالة بالهدى في آخر أعمارهم ، وعند اقتراب موتهم !!

نسأل الله السلامة .

## ٧ - فصل :

### وسائط الشريعة

للأخلاق حد متى جازوته صارت عدواناً ، ومتى قصرت عنه كان نقصاً ومهانة :

فللغضب حد : وهو الشجاعة المحموده والأنفة من الرذائل والنقص ؛ وهذا كماله ، فإذا جاوز حده تعدى صاحبه وجار ، وإن نقص عنه جبن ولم يأنف من الرذائل .

وللحرص حد : وهو الكفاية في أمور الدنيا وحصول البلاغ منها ؛ فمتى نقص من ذلك كان مهانة وإضاعة ، ومتى زاد عليه كان شرها ورغبة فيما لا تحمد الرغبة فيه .

### □ أنواع الحسد :

وللحسد حد : وهو المنافسة في طلب الكمال ، والأنفة أن يتقدم عليه نظيره ؛ فمتى تعدى ذلك صار بغيًا وظلمًا يتمنى معه زوال النعمة عن المحسود ويحرص على إيذائه ، ومتى نقص عن ذلك كان دناءة وضعف همة وصغر نفس ، قال النبي ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكيه

في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس » (١) .

فهذا حسد منافسة يُطالب الحاسدُ به نفسه أن يكونَ مثلَ المحسود ، لا حسدَ مهانةٍ يتمنى به زوالَ النعمة عن المحسود .

وللشهوة حدٌ : وهو راحة القلب والعقل من كد الطاعة واكتساب الفضائل ، والاستعانة بفضائلها على ذلك ؛ فمتى زادت على ذلك صارت نَهْمَةً وشَيْئًا (٢) ، والتحق صاحبها بدرجة الحيوانات ، ومتى نَقَصَتْ عنه ولم يكن فراغًا في طلب الكمال والفضل كانت ضعفًا وعجزًا ومهانةً .

وللراحة حدٌ : وهو إجماع النفس والقوى المُدْرِكَةِ والفَعَالَةِ للاستعداد للطاعة واكتساب الفضائل ، وتوقُّرها على ذلك بحيث لا يُضَعِّفُها الكد والتعب ويُضَعِّفُ أثرها ؛ فمتى زاد على ذلك صارَ تَوَانِيًا وكَسَلًا وإِضَاعَةً ، وفات أكثرُ مصالح العبد ، ومتى نقصَ عنه صارَ مُضِرًّا بالقوى ، مُؤْهِئًا لها ، وربما انقطعَ به كالمُنْبِت الذي لا أرضًا قطع ولا ظهرًا أبقى (٣) .

( ١ ) رواه البخاري ( ٤٧٣٨ ) و ( ٦٨٠٥ ) و ( ٧٠٩٠ ) عن أبي هريرة .

ورواه مسلم ( ٨١٦ ) بنحوه عن ابن مسعود .

( ٢ ) النَهْمَةُ : يسكون الهاء ؛ كما ضبطها القاضي عياض في « مشارق الأنوار » ( ٨ /

٣٠ ) - هي : الرغبة والشهوة ، والشَيْئُ : شدة الشهوة .

( ٣ ) هذا الكلام معنى حديث رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣ / ١٩ ) ، وأبو الشيخ

في « الأمثال » ( ٢٢٩ ) عن عبدالله بن عمرو بن العاص بسند ضعيف .

ورواه البزار ( ٢٩ - زوائد ابن حجر ) عن جابر ، بسند فيه كذاب .

وانظر « فيض القدير » ( ٢ / ٥٤٤ ) ، و « المقاصد الحسنة » ( ٦٢ ) و ( ٩٣١ ) .

والجود له حدٌّ بينَ طرفين : فمتى جاوزَ حدَّهُ صارَ إسرافًا وتبذيرًا ، ومتى نقصَ عنه كانَ بخلًا وتقتيرًا .

وللشجاعة حدٌّ متى جاوزته صارَ تهوُّرًا ، ومتى نقصت عنه صارَتْ جُبْنًا وخَوَرًا ، وحدُّها الإقدامُ في مواضع الإقدام ، والإحجامُ في مواضع الإحجام ، كما قال معاويةُ لعمر بن العاص : أَعْيَانِي أَنْ أَعْرِفَ : أَشْجَاعًا أَنْتَ أَمْ جَبَانًا ؟ ١٩ تُقَدِّمُ حَتَّى أَقُولَ : مِنْ أَشْجَعِ النَّاسِ ، وَتَجِبُّ حَتَّى أَقُولَ : مِنْ أَجْبَنِ النَّاسِ ١١ فَقَالَ :

شَجَاعٌ إِذَا مَا أَمَكَّنْتَنِي فِرْصَةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِي فِرْصَةً فَجَبَانٌ

والغيرةُ لها حدٌّ إذا جاوزته صارَتْ تهمةً وظنًّا سيئًا بالبريء ، وإذا قصُرَتْ عنه كانتَ تغافلًا ومباديَ ديانةٍ <sup>(١)</sup> .

وللتواضع حدٌّ إذا جاوزَه كانَ دُلاً ومهانةً ، ومنَ قصَرَ عنه انحرفَ إلى الكبرِ والفخرِ .

وللعزَّ حدٌّ إذا جاوزَه كانَ كِبَرًا وتخلُّقًا مذمومًا ، وإنْ قصَرَ عنه انحرفَ إلى الدُّلِّ والمهانةِ .

#### □ خَيْرُ الْأُمُورِ الْوَسْطُ :

وضابطُ هذا كُلُّهُ : العدلُ ، وهو الأخذُ بالوسطِ الموضوعِ بينَ طَرَفَيْ الإفراطِ والتفريطِ ، وعليه بناءُ مصالحِ الدُّنيا والآخرةِ ، بل لا تقومُ مصلحةُ البدنِ إلَّا بهِ ؛

( ١ ) هي قَبُولُ الفاحشةِ على الأهلِ !

نسألُ اللهَ السلامةَ .

فإنه متى خَرَجَ بعضُ أخلاقِهِ عن العَدْلِ وجاوزَهُ أو نقصَ عنه ؛ ذهبَ من صحَّتِهِ وقُوَّتِهِ بحسبِ ذلك .

وكذلك الأفعالُ الطَبِيعِيَّةُ ؛ كالنومِ والشَّهْرِ والأَكْلِ والشَّرْبِ والجماعِ والحركةِ والرياضَةِ والخلوةِ والمخالطةِ وغيرِ ذلك ، إذا كانتَ وسطًا بينَ الطَّرفَيْنِ المذمومين كانتَ عدلاً ، وإن انحرفتْ إلى أحدهما كانتَ نقصًا وأثمرتْ نقصًا .

#### □ من أشرف العلوم :

فَمِنْ أَشْرَفِ الْعُلُومِ وَأَنْفَعِهَا عِلْمُ الْحُدُودِ ، وَلَا سَيِّمًا حُدُودُ الشَّرْعِ الْمَأْمُورِ وَالْمَنْهِيِّ ، فَأَعْلَمُ النَّاسِ أَعْلَمُهُمْ بِتِلْكَ الْحُدُودِ ، حَتَّى لَا يُدْخِلَ فِيهَا مَا لَيْسَ مِنْهَا ، وَلَا يُخْرِجَ مِنْهَا مَا هُوَ دَاخِلٌ فِيهَا ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ [ التوبة : ٩٧ ] .

فَأَعْدَلُ النَّاسِ مَنْ قَامَ بِحُدُودِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْمَشْرُوعَاتِ ؛ مَعْرِفَةً وَفِعْلًا .

وبالله التوفيق .



المبحث السادس :

القريب وأعمالها





## ١ - فصل :

### فوائد التقوى

وَدَّعَ ابْنُ عَرِينٍ رَجُلًا فَقَالَ : عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ، فَإِنَّ الْمُتَّقِيَ لَيْسَتْ عَلَيْهِ وَحْشَةٌ .  
وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : كَانَ يُقَالُ : مَنْ اتَّقَى اللَّهَ أَحَبَّهُ النَّاسُ وَإِنْ كَرِهُوا .  
وَقَالَ الثَّوْرِيُّ لِابْنِ أَبِي ذَثْبٍ : إِنْ اتَّقَيْتَ اللَّهَ كَفَاكَ النَّاسُ ، وَإِنْ اتَّقَيْتَ النَّاسَ  
لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .

وَقَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ : أُوتِينَا مِمَّا أُوتِيَ النَّاسُ وَمِمَّا لَمْ يُؤْتَوْا ، وَعَلِمْنَا مِمَّا عَلِمَ  
النَّاسُ وَمِمَّا لَمْ يَعْلَمُوا ، فَلَمْ نَجِدْ شَيْئًا أَفْضَلَ مِنْ تَقْوَى اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ،  
وَالْعَدْلِ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا ، وَالْقَصْدِ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى <sup>(١)</sup> .

وفي « الزُّهْدِ » <sup>(٢)</sup> لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ أَثَرٌ إِلَهِي : « مَا مِنْ مَخْلُوقٍ اعْتَصَمَ بِمَخْلُوقٍ

( ١ ) قَارَنَ بِكِتَابِي « الْأَرْبَعُونَ حَدِيثًا فِي الدَّعْوَةِ وَالِدَعَاةِ » ( رَقْمٌ : ٢٣ ) .

( ٢ ) لَمْ أَرَهُ فِي الْمَطْبُوعِ مِنْهُ !

وَلَكِنْ أَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي « الْجَامِعِ الْكَبِيرِ » ( ٢ / ق ١٢٣ ) وَالْمُتَّقِي الْهِنْدِيُّ فِي « كَنْزِ  
الْعَمَالِ » ( ٨٥١٢ ) مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ ، وَقَالَ : أَخْرَجَهُ الْعَسْكَرِيُّ !!

قُلْتُ : وَقَدْ وَقَفْتُ - بِحَمْدِ اللَّهِ - عَلَى سَنَدِهِ : فَقَدْ رَوَاهُ الشُّجْرِيُّ فِي « أَمَالِيهِ » ( ١ /

٢٢٣ ) مِنْ نَسَخَةِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ آبَائِهِ !!

وَهِيَ نَسَخَةٌ مُوضُوعَةٌ .

انْظُرْ « الْكَامِلَ » ( ٢ / ٥٥٨ ) لِابْنِ عَدِيٍّ ، وَ« تَهْذِيبَ التَّهْذِيبِ » ( ٢ / ١٠٤ ) لِابْنِ

دوني إلّا قطعْتُ أسبابَ السمواتِ والأرضِ دونَه ؛ فإن سألني لم أُعْطِه ، وإن دعاني لم أُجِبْه ، وإن استغفرتني لم أغفرْ له ، وما من مخلوقٍ اعتصمَ بي دونَ خلقي إلّا ضَمِنَتِ السمواتُ والأرضُ رزقه ؛ فإن سألني أعطيتُه ، وإن دعاني أجبتُه ، وإن استغفرتني غفرتُ له .



## ٢ - فصل :

### العرش والملك

أنزه الموجودات وأظهرها <sup>(١)</sup> وأنورها وأشرفها وأعلاها ذاتا وقدرًا وأوسعها :  
عرش الرحمن جلّ جلاله ، ولذلك صلب لاستوائه عليه .

وكل ما كان أقرب إلى العرش كان أنور وأنزه وأشرف مما يبعد عنه ، ولهذا  
كانت جنة الفردوس أعلى الجنان وأشرفها وأنورها وأجلها لقربها من العرش ؛ إذ هو  
سقفها <sup>(٢)</sup> .

وكل ما يبعد عنه كان أظلم وأضيّق ، ولهذا كان أسفل سافلين شرّ الأمكنة ،  
وأضيّقها وأبعدّها من كلّ خير .

وخلق الله القلوب وجعلها محلًا لمعرفة ومحبة وإرادته ، فهي عرش المثل  
الأعلى الذي هو معرفته ومحبته وإرادته ، قال تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ مِثْلُ النُّجُوِّ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [ النحل : ٦٠ ] ،  
وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ

( ١ ) وفي بعض النسخ : « وأظهرها » بالطاء المعجمة ، ولعلّ ما أثبتته أرجح .

( ٢ ) كما ورد في الحديث : « ... فإذا سألتهم الله فسألوه الفردوس ؛ فإنه أوسط الجنة وأعلى

الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفتجر أنهار الجنة » . رواه البخاري ( ٧٤٢٣ ) .

في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴿ [ الروم : ٢٧ ] ، وقال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ [ الشورى : ١١ ] .

فهذا من المثل الأعلى ؛ وهو مُستَوٍ على قلب المؤمن ؛ فهو عرشه <sup>(١)</sup> . وإن لم يكن أظهر الأشياء وأنزهها وأطيبها وأبعدها من كل دنس وخبث ؛ لم يصلح لاستواء المثل الأعلى عليه معرفة ومحبة وإرادة ، فاستوى عليه مثل الدنيا الأسفل ومحبتها وإرادتها والتعلق بها ، فضاقت وأظلمت وتعدت من كماله وفلاجه ، حتى تعود القلوب على قلبين : قلب هو عرش الرحمن <sup>(١)</sup> ، ففيه النور والحياة والفرح والسرور والبهجة وذخائر الخير ، وقلب هو عرش الشيطان ، فهناك الضيق والظلمة والموت والحزن والغم والهم ، فهو حزين على ما مضى ، مغموم بما يستقبل ، مغموم في الحال <sup>(٢)</sup> .

وقد روى الترمذي <sup>(٣)</sup> وغيره عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا دخل الثور القلب انفسخ وانشرح » ، قالوا : فما علامة ذلك يا رسول الله ؟ قال : « الإجابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزوله » .

والثور الذي يدخل القلب إنما هو من آثار المثل الأعلى ، فلذلك ينفسخ وينشرح ، وإذا لم يكن فيه معرفة الله ومحبة الله فحظته الظلمة والضيق .

( ١ ) الذي هو « عرش المثل الأعلى ؛ الذي هو معرفته ومحبته ، وإرادته » ، كما يتبين المصنف قبل .

( ٢ ) شرح المصنف الفرق بين هذه الثلاثة فيما سبق ( ص ٦٠ ) ؛ فليلاحظ .

( ٣ ) ليس هو في « سنن الترمذي » ١١ ولقد نبه على ذلك شيخنا الألباني في « السلسلة

الضعيفة » ( ٢ / ٣٨٧ ) ، مطلقاً في تخريجه ، وبيان ضعفه .

وانظر « مفتاح دار السعادة » ( ١ / ٤٦٤ ) للمصنف - بتحقيقي وتعليقي .

### ٣ - فصل :

#### شجرة القلب

السَّنةُ شجرةٌ ، والشُّهُورُ فروعُها ، والأَيَّامُ أغصانُها ، والسَّاعاتُ أوراقُها ، والأنفاسُ ثمرُها ؛ فمن كانتْ أنفاسُه في طاعةٍ : فثمرُةُ شجرته طيبةٌ ، ومن كانت في معصيةٍ : فثمرُةُ حنظلٍ ، وإنما يكونُ الجَدَّادُ <sup>(١)</sup> يومَ المعادِ ، فعندَ الجَدَّادِ يتبيَّنُ حلُّ الثمارِ من ثمرِها .

والإخلاصُ والتوحيدُ شجرةٌ في القلبِ ؛ فروعُها الأعمالُ ، وثمرُها طيبُ الحياةِ في الدنيا والنعيمُ المقيمُ في الآخرةِ .  
وكما أنَّ ثمارَ الجنةِ لا مقطوعةٌ ولا ممنوعةٌ ، فثمرُةُ التوحيدِ والإخلاصِ في الدنيا كذلك .

والشُّركُ والكذبُ والزُّبَّانُ شجرةٌ في القلبِ ؛ ثمرُها في الدنيا الخوفُ والهَمُّ والغمُّ وضيقُ الصدرِ وظلمةُ القلبِ ، وثمرُها في الآخرةِ الزَّقومُ والعذابُ المقيمُ .  
وقد ذكرَ اللهُ هاتينِ الشجرتينِ في سورةِ إبراهيمَ <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) هو قطفُ الثمارِ .

( ٢ ) وذلك في قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ . تُوْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۖ ۞ [ ٢٤ -

#### ٤ - فصل :

### قسوة القلب وصفاته

- ما ضُربَ عبدٌ بعقوبةٍ أعظمَ من قسوةِ القلبِ والبُعدِ عن الله .
  - خُلِقَتِ النارُ لإذابةِ القلوبِ القاسيةِ .
  - أبعُدُ القلوبِ من الله القلبُ القاسي .
  - إذا قسا القلبُ قحطتِ العينُ .
  - قسوةُ القلبِ من أربعةِ أشياء إذا جاوزتْ قَدَرَ الحاجةِ : الأكلُ والثومُ والكلامُ والمخالطةُ .
  - كما أنَّ البدنَ إذا مرضَ لم يَنفَعِ فيه الطعامُ والشرابُ ، فكذلك القلبُ إذا مرضَ بالشهواتِ لم تنجُ فيه المواعظُ .
  - مَنْ أَرَادَ صفاءَ قلبِهِ فَلْيُؤْثِرِ اللهَ على شهواتِهِ .
  - القلوبُ المتعلقةُ بالشهواتِ محجوبةٌ عن الله بِقَدْرِ تعلقِها بها .
  - القلوبُ آنيةُ الله في أرضِهِ ، فَأَحْبِبْهَا إِلَيْهِ أَرْقُهَا وَأَصْلِبْهَا وَأَصْفَاها <sup>(١)</sup> .
  - شغلوا قلوبَهم بالدنيا ، ولو شغلوها باللهِ والدَّارِ الآخرةِ لجالتْ في معاني
- 
- ( ١ ) إشارةٌ إلى حديث : « إِنَّ لِلَّهِ آتِيَةً مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَآتِيَةٌ رَبِّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ، وَأَحْبِبْهَا إِلَيْهِ أَلْبِسْهَا وَأَرْقُهَا » ، وهو مخرَّجٌ في « السلسلة الصحيحة » ( ١٦٩١ ) .

كَلَامِهِ وَآيَاتِهِ الْمَشْهُودَةِ ، وَرَجَعْتُ إِلَى أَصْحَابِهَا بِغَرَائِبِ الْحِكْمِ وَطُرْفِ الْفَوَائِدِ .  
- إِذَا غُذِيَ الْقَلْبُ بِالتَّذْكِيرِ وَسُقِيَ بِالتَّفَكُّرِ وَنُقِيَ مِنَ الدَّغْلِ ؛ رَأَى الْعَجَائِبَ  
وَالْهَمَّ الْحِكْمَةَ .

- ليس كل من تجلّى بالمعرفة والحكمة وانتحلها كان من أهلها ، بل أهل المعرفة والحكمة : الذين أحيوا قلوبهم بقتل الهوى ، وأما من قتل قلبه فأحصى الهوى ؛ فالمعرفة والحكمة عارضة على لسانه .

- خرابُ القلبِ ؛ من الأمنِ والغفلةِ ، وعمارتهُ ؛ من الخشيةِ والذكرِ .  
- إِذَا زَهَدَتِ الْقُلُوبُ فِي مَوَائِدِ الدُّنْيَا قَعَدَتْ عَلَى مَوَائِدِ الْآخِرَةِ بَيْنَ أَهْلِ تِلْكَ الدَّعْوَةِ ، وَإِذَا رَضِيَتْ بِمَوَائِدِ الدُّنْيَا فَاتَتْهَا تِلْكَ الْمَوَائِدُ .

- الشوق إلى الله ولقائه نسيماً يهبُّ على القلبِ يروِّحُ وَهَجَ الدُّنيا .  
- مَنْ وَطَّنَ قلبه عندَ رَبِّهِ سَكَنَ واستراحَ ، وَمَنْ أَرْسَلَهُ في النَّاسِ اضطربَ واشتدَّ به القلقُ .  
- لا تدخلُ محبَّةُ اللهِ في قلبٍ فيه حُبُّ الدُّنيا ؛ إِلَّا كما يدخلُ الجَمَلُ في سَمِّ الإبرة .

- إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا اصْطَنَعَهُ لِنَفْسِهِ وَاجْتَبَاهُ لِحُبِّهِ وَاسْتَخْلَصَهُ لِعِبَادَتِهِ ، فَشَغَلَ هُمَةً بِهِ ، وَلِسَانَهُ بِذِكْرِهِ ، وَجَوَارِحَهُ بِخِدْمَتِهِ .

- القلبُ يمرضُ كما يمرضُ البدنُ ، وشقاؤهُ في التوبة والحِمية ، ويصدأُ كما



تصدأ المرأة ، وجلأؤه بالذكور<sup>(١)</sup> ، ويعرى كما يعرى الجسم وزينته التقوى ، ويجوع ويظمأ كما يجوع البدن ، وطعائه وشرائه المعرفة والمحبة والتوكل والإنابة والخدمة .




---

( ١ ) كما في حديث رواه ابن شاهين في « الذكر » - كما في « الكثر » ( ٣٩٢٤ ) - ، وابن عدي في « الكامل » ( ١ / ٢٥٨ ) ، وابن الجوزي في « العلل المتناهية » ( ٢ / ٢٤٧ ) . وفي سنن إبراهيم بن عبدالسلام الخزومي ؛ وهو ضعيف ، انظر « التهذيب » ( ١ / ١٤١ ) .



كتاب الله وسنة رسوله فهو عند الله غير مقبول .

وهذه أعظم الحُجُبِ والموانع بين العبد وبين التَّقْوَى إلى الله ورسوله .

وأما العوائق ؛ فهي : أنواع المخالفاتِ ظاهرها وباطنها ، فإنها تَعَوِّقُ القلبَ عن سيره إلى الله ، وتقطعُ عليه طريقه ، وهي ثلاثة أمور : شرك ، وبدعة ، ومعصية ؛ فيزولُ عائقُ الشُّركِ بتجريد التوحيد ، وعائقُ البدعة بتحقيق السنّة ، وعائقُ المعصية بتصحيح التوبة .

وهذه العوائق لا تبيّنُ للعبد حتّى يأخذَ في أهبة السُّفرِ ، ويتحقّقَ بالسَّيرِ إلى الله والدارِ الآخرة ، فحينئذٍ تظهرُ له هذه العوائقُ ويُحسُّ بتعويقها له بحسبِ قوّة سيره وتجرّده للسُّفرِ ، وإلا ؛ فما دأَمَ قاعداً : لا يظهرُ له كوامئها وقواطعها .



٦ - فصل :

والمطلب علائق

وأما العلائق ؛ فهي : كل ما تعلق به القلب دون الله ورسوله ؛ من ملاذ الدنيا وشهواتها ورياساتها وصحبة الناس والتعلق بهم ، ولا سبيل له إلى قطع هذه الأمور الثلاثة ورفضها إلا بقوة التعلق بالمطلب الأعلى ، وإلا ففقطعها عليه بدون تعلقه بمطلوبه ممتنع ؛ فإن النفس لا تترك مألوفها ومحبتها إلا للحبيب هو أحب إليها منه ، وأثر عندها منه ، وكلما قوي تعلقه بمطلوبه ضُغِفَ تعلقه بغيره ، وكذا بالعكس . والتعلق بالمطلوب هو شدة الرغبة فيه ، وذلك على قدر معرفته به وشرفه وفضله على ما سواه .



٧ - فصل :

أثر الخواطر والأفكار

مبدأ كل علم نظري وعمل اختياري هو الخواطر والأفكار ، فإنها توجب التصورات ، والتصورات تدعو إلى الإرادات ، والإرادات تقتضي وقوع الفعل ، وكثرة تكراره تعطي العادة .

فصلاح هذه المراتب بصلاح الخواطر والأفكار ، وفسادها بفسادها .

فصلاح الخواطر بأن تكون مراقبة لوليها وإلهها ، صاعدة إليه ، دائرة على مرضاته ومحابه ، فإنه سبحانه به كل صلاح ، ومن عنده كل هدى ، ومن توفيقه كل رشيد ، ومن توليه لعبده كل حفظ ، ومن توليه وإعراضه عنه كل ضلال وشقاء ، فيظفر العبد بكل خير وهدى ورشد ، بقدر إثبات عين فكره في آلايمه ونعمه وتوحيده ، وطريق معرفته وطريق عبوديته وإنزاله إياه حاضراً معه مشاهداً له ، ناظراً إليه ، رقيباً عليه ، مُطَّلِعاً على خواطره وإرادته وهمه ، فحينئذ يستحي منه ويُجِلُّهُ أَنْ يُطْلِعَهُ مِنْهُ عَلَى عَوْرَةِ يَكْرَهُ أَنْ يُطْلِعَ عَلَيْهَا مَخْلُوقٌ مِثْلُهُ ، أَوْ يَرَى فِي نَفْسِهِ خَاطِراً يَمُقَّتُهُ عَلَيْهِ .

فمتى أنزل ربه هذه المنزلة منه رَفَعَهُ وَقَرَّبَهُ مِنْهُ ، وَأَكْرَمَهُ وَاجْتَبَاهُ وَوَالَاهُ ، وَيَقْدِرُ ذَلِكَ يَتَغَدَّى عَنْ الْأَوْسَاحِ وَالِدَنَاءَاتِ وَالْخَوَاطِرِ الرَّدِيئَةِ وَالْأَفْكَارِ الدَّنِيئَةِ ، كَمَا أَنَّهُ كَلَّمَا

بُعْدَ منه وَأَعْرَضَ عنه قُرْبَ من الأوساخِ والدناءاتِ والأقذارِ ، ويُقَطَّعُ عن جميعِ الكمالاتِ ويتَّصَلُ بجميعِ النقائصِ .

فالإنسانُ خَيْرُ المخلوقاتِ إِذَا تَقَرَّبَ من باريهِ ، والتَزَمَ أوامره ونواهيه ، وعَمَلَ بِمَرْضاتِهِ وآثَرَهُ على هواه ، وَشَرَّ المخلوقاتِ إِذَا تَبَاعَدَ عنه ولم يتَحَرَّكْ قَلْبُهُ لِقُرْبِهِ وطاعَتِهِ وابتغاءِ مَرْضاتِهِ ، فَمَتَى اخْتَارَ التَّقَرُّبَ إِلَيْهِ وآثَرَهُ على نَفْسِهِ وهَوَاهُ ؛ فَقَدْ حَكَّمَ قَلْبَهُ وَعَقْلَهُ وَإِيْمَانَهُ على نَفْسِهِ وَشَيْطَانِهِ ، وَحَكَّمَ رَشْدَهُ على غِيَّهِ ، وَهَدَاهُ على هَوَاهُ ، وَمَتَى اخْتَارَ التَّبَاعُدَ مِنْهُ فَقَدْ حَكَّمَ نَفْسَهُ وهَوَاهُ وَشَيْطَانَهُ على عَقْلِهِ وَقَلْبِهِ وَرَشْدِهِ .

#### □ الخطرات والوساوس :

واعلم أَنَّ الخطراتِ والوساوسَ تَوْدِي متعلقاتها إلى الفِكْرِ ، فَيَأْخُذُها الفِكْرُ فَيُؤَدِّيها إلى التذَكُّرِ ، فَيَأْخُذُها الذِّكْرُ فَيُؤَدِّيها إلى الإِرادَةِ ، فتَأْخُذُها الإِرادَةُ فتُؤَدِّيها إلى الجوارحِ والعملِ ، فتستَحْكِمُ ، فتصيرُ عادةً ، فَرُدُّها من مبادئها أَسهلُ من قطعها بعدَ قَوَّتِها وتَمَامِها .

ومعلومٌ أَنَّهُ لم يُعْطَ الإنسانُ إِماتَةَ الخواطرِ ولا القُوَّةَ على قطعها ؛ فَإِنَّها تَهْجُمُ عليه هَجُومَ النَّفْسِ ، إِلَّا أَنَّ قُوَّةَ الإِيْمَانِ والعقلِ تُعِينُهُ على قَبُولِ أَحْسَنِها ورضاه به ومُساكنتِهِ له ، وعلى دَفْعِ أَقْبَحِها وكراهتِهِ له ونَفَرَتِهِ مِنْهُ ؛ كما قالَ الصَّحَابَةُ : يا رَسولَ اللَّهِ ! إِنَّ أَحَدَنَا يَجِدُ في نَفْسِهِ ما لَأَنْ يَحْتَرِقَ حَتَّى يَصِيرَ حُمَمَةً أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ ! فَقَالَ : « أَوَقَدْ وَجَدْتُمُوهُ ؟ » قالوا : نعم ، قالَ : « ذاكَ صَرِيحُ

الإيمان<sup>(١)</sup> ، وفي لفظ : « الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة »<sup>(٢)</sup> .

وفيه قولان :

أحدهما : أنَّ زده وكرهته صريح الإيمان .

والثاني : أنَّ وجوده وإلقاء الشيطان إياه في النفس صريح الإيمان ؛ فإنه إنما ألقاه في النفس طلباً لمعارضة الإيمان وإزالته به .

وقد خلق الله سبحانه النفس شبيهة بالروح الدائرة التي لا تسكن ، ولا بُد لها من شيء تطحنه ، فإن وُضع فيها حب طحنته ، وإن وُضع فيها تراب أو حصي طحنته .

فالأنكار والخواطر التي تجول في النفس هي بمنزلة الحب الذي يوضع في الروح ، ولا تبقى تلك الروح معطلة قط ، بل لا بُد لها من شيء يوضع فيها ، فمِن الناس من تطحن رحاء حباً يخرج دقيقاً ينفع به نفسه وغيره ، وأكثرهم يطحن رملاً وحصي وتينا ونحو ذلك ، فإذا جاء وقت العجن والخبر تبين له حقيقة طحينه !



( ١ ) رواه أحمد ( ٢ / ٤٥٦ ) ، وابن جبان ( ١٤٦ ) ، والطيالسي ( ٢٤٠١ ) بسند صحيح ، بلفظ : « ذاك محض الإيمان » .

ولفظ « صريح » رواه مسلم ( ١٣٢ ) ضمن سياق آخر .

( ٢ ) رواه أحمد ( ١ / ٢٣٥ و ٢٤٠ ) ، وأبو داود ( ٥١١٢ ) ، وابن جبان ( ١٤٦ ) عن

ابن عباس بسند صحيح .

٨ - فصل :

بَيِّنُومَةُ صِلَاحِ الْقَلْبِ

فَإِذَا دَفَعْتَ الْخَاطِرَ الْوَارِدَ عَلَيْكَ ائِدْفَعْ عَنْكَ مَا بَعْدَهُ ، وَإِنْ قَبِلْتَهُ صَارَ فِكْرًا جَوَالًا ، فَاسْتُخْدَمَ الْإِرَادَةُ فَتَسَاعَدَتْ هِيَ وَالفَكْرُ عَلَى اسْتِخْدَامِ الْجَوَارِحِ ، فَإِنْ تَعَذَّرَ اسْتِخْدَامُهَا رَجَعَا إِلَى الْقَلْبِ بِالتَّمَنِّيِ وَالشَّهْوَةِ وَتَوَجُّهٍ إِلَى جِهَةِ الْمَرَادِ .

وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ إِصْلَاحَ الْخَوَاطِرِ أَسْهَلُ مِنْ إِصْلَاحِ الْأَفْكَارِ ، وَإِصْلَاحِ الْأَفْكَارِ أَسْهَلُ مِنْ إِصْلَاحِ الْإِرَادَاتِ ، وَإِصْلَاحِ الْإِرَادَاتِ أَسْهَلُ مِنْ تَدَارُكِ فِسَادِ الْعَمَلِ ، وَتَدَارُكِهِ أَسْهَلُ مِنْ قَطْعِ الْعَوَائِدِ .

فَأَنْفَعُ الدَّوَاءِ أَنْ تَشْغَلَ نَفْسُكَ بِالفَكْرِ فِيمَا يَعْنِيكَ دُونَ مَا لَا يَعْنِيكَ ، فَالفَكْرُ فِيمَا لَا يَعْنِي بَابُ كُلِّ شَرٍّ ؛ مَنْ فَكَّرَ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ فَاتَهُ مَا يَعْنِيهِ ، وَاشْتَغَلَ عَنْ أَنْفَعِ الْأَشْيَاءِ لَهُ بِمَا لَا مَنْفَعَةَ لَهُ فِيهِ .

فَالْفَكْرُ وَالْخَوَاطِرُ وَالْإِرَادَةُ وَالْهَمَّةُ أَحَقُّ شَيْءٍ بِإِصْلَاحِهِ مِنْ نَفْسِكَ ؛ فَإِنَّ هَذِهِ خَاصَّتْكَ وَحَقِيقَتُكَ الَّتِي لَا تَبْتَعِدُ بِهَا أَوْ تَقْرُبُ مِنْ إِلَهِكَ وَمَعْبُودِكَ الَّذِي لَا سَعَادَةَ لَكَ إِلَّا فِي قُرْبِهِ وَرِضَاهِ عَنْكَ ، وَكُلُّ الشَّقَاءِ فِي بُعْدِكَ عَنْهُ وَسَخَطِهِ عَلَيْكَ .

وَمَنْ كَانَ فِي خَوَاطِرِهِ وَمَجَالَاتِ فِكْرِهِ دَنِيًّا خَسِيسًا لَمْ يَكُنْ فِي سَائِرِ أَمْرِهِ إِلَّا كَذَلِكَ .



وَإِيَّاكَ أَنْ تُحْكَمَ الشَّيْطَانُ مِنْ بَيْتِ أَفْكَارِكَ وَإِرَادَتِكَ ؛ فَإِنَّهُ يُفْسِدُهَا عَلَيْكَ  
فَسَادًا يَضَعُ تَدَارُكُهَا ، وَيُلْقِي إِلَيْكَ أَنْوَاعَ الْوَسَاوِسِ وَالْأَفْكَارِ الْمُضِرَّةِ ، وَيَحُولُ  
بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْفِكْرِ فِيمَا يَنْفَعُكَ ، وَأَنْتَ الَّذِي أَعْنَتَهُ عَلَى نَفْسِكَ بِتَمَكُّبِهِ مِنْ قَلْبِكَ  
وَحَوَاطِرِكَ ، فَمَلَكَهَا عَلَيْكَ ، فَمِثَالُكَ مَعَهُ مِثَالُ صَاحِبِ رَحَى يَطْحَنُ فِيهَا جَيِّدَ  
الْحَبِّ ، فَأَتَاهُ شَخْصٌ مَعَهُ جِثْلُ تَرَابٍ وَبَعِيرٌ وَفَحْمٌ وَعُثَايٌ لِيَطْحَنَهُ فِي طَاحُونَتِهِ :  
فَإِنْ طَرَدَهُ وَلَمْ يُمَكِّنْهُ مِنْ إِلْقَاءِ مَا مَعَهُ فِي الطَّاحُونِ اسْتَمَرَّ عَلَى طَحْنِ مَا يَنْفَعُهُ ،  
وَإِنْ مَكَّنَهُ مِنْ إِلْقَاءِ ذَلِكَ فِي الطَّاحُونِ أَفْسَدَ مَا فِيهَا مِنَ الْحَبِّ وَخَرَجَ الطَّاحِينُ كُلَّهُ  
فَاسِدًا !

وَالَّذِي يُلْقِيهِ الشَّيْطَانُ فِي النَّفْسِ لَا يَخْرُجُ عَنِ الْفِكْرِ فِيمَا كَانَ وَدَخَلَ فِي  
الْوُجُودِ لَوْ كَانَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ ، وَفِيمَا لَمْ يَكُنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ ؟ أَوْ فِيمَا  
يَمْلِكُ الْفِكْرُ فِيهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْفَوَاحِشِ وَالْحَرَامِ ، أَوْ فِي خَيَالَاتٍ وَهْمِيَّةٍ لَا حَقِيقَةَ لَهَا ،  
أَوْ فِي بَاطِلٍ ، أَوْ فِيمَا لَا سَبِيلَ إِلَى إِدْرَاكِهِ مِنْ أَنْوَاعٍ مَا طُوبِيَ عَنْهُ عِلْمُهُ ، فَيُلْقِيهِ فِي  
تِلْكَ الْخَوَاطِرِ الَّتِي لَا يَبْلُغُ مِنْهَا غَايَةً وَلَا يَقِفُ مِنْهَا عَلَى نَهَايَةٍ ، فَيَجْعَلُ ذَلِكَ مَجَالَ  
فِكْرِهِ وَمَسْرَعٍ وَهَمِهِ .

وَجُمَاعُ إِصْلَاحِ ذَلِكَ : أَنْ تُشْغَلَ فِكْرُكَ فِي بَابِ الْعُلُومِ وَالتَّصَوُّرَاتِ ؛ بِمَعْرِفَةِ  
مَا يَلْزُمُكَ مِنَ التَّوْحِيدِ وَحَقْقِهِ ، وَفِي الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى دُخُولِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَفِي  
آفَاتِ الْأَعْمَالِ وَطُرُقِ التَّحَرُّزِ مِنْهَا ، وَفِي بَابِ الْإِرَادَاتِ وَالْعَزُومِ ؛ أَنْ تُشْغَلَ نَفْسُكَ  
بِإِرَادَةِ مَا يَنْفَعُكَ إِرَادَتُهُ ، وَطَرَحِ إِرَادَةِ مَا يَضُرُّكَ إِرَادَتُهُ .

وَعِنْدَ الْعَارِفِينَ : أَنْ تَمْتَنِيَ الْخَيَانَةَ وَاشْغَالَ الْفِكْرِ وَالْقَلْبِ بِهَا أَصْرًا عَلَى الْقَلْبِ

من نفس الخيانة ، ولا سيما إذا فرغ قلبه منها بعد مباشرتها ، فإن تملئها يشغل القلب بها ويملؤه منها ، ويجعلها همه ومراذه .

وأنت تجد في الشاهد : أن الملك من البشر إذا كان في بعض حاشيته وخدمته من هو متمم لخيانته مشغول القلب والفكر بها ، ممتلئ منها ، وهو مع ذلك في خدمته وقضاء أشغاليه ، فإذا اطلع على سره وقصده مقتته غاية المقية ، وأبغضه وقابله بما يستحقه ، وكان أبغض إليه من رجل بعيد عنه جنى بعض الجنايات وقلبه وسره مع الملك غير منطوي على تملي الخيانة ومحبتها والحرص عليها ؛ فالأول : يتركها عجزاً واشتغالاً بما هو فيه ، وقلبه ممتلئ بها ، والثاني : يفعلها وقلبه كاره لها ليس فيه إضمار الخيانة ولا الإصرار عليها ، فهذا أحسن حالاً وأسلم عاقبة من الأول .

وبالجملة ؛ فالقلب لا يخلو قط من الفكر ؛ إما في واجب آخرته ومصالحها ، وإما في مصالح دنياه ومعاشه ، وإما في الوسوس والأمانى الباطلة والمقدرات المفروضة .

وقد تقدم أن النفس مثلها كمثل رحي تدور بما يلقي فيها ، فإن ألقى فيها حباً دارت به ، وإن ألقى فيها زجاجاً وحصي وبغراً دارت به ، والله سبحانه هو قيم تلك الرحي ومالكها ومصرفها ، وقد أقام لها ملكاً يلقي فيها ما ينفذها فتدور به ، وشيطاناً يلقي فيها ما يضرها فتدور به ، الملك يلهم بها مرة ، والشيطان يلهم بها مرة<sup>(١)</sup> ، فالحب الذي يلقيه الملك إبعاداً بالخير وتصديقاً بالوعيد ، والحب الذي يلقيه

( ١ ) ويروى في معنى ذلك حديث مرفوع ، لكنه لا يصح ؛ رواه الترمذي ( ٢٩٨٨ ) ،

وابن حبان ( ٩٩٧ ) ، والتسائي في « التفسير » ( ٧١ ) ، وأبو يعلى ( ٤٩٩٩ ) .

وفي سنده عطاء بن السائب ، وهو مختلط .

الشیطان إبعاداً بالشرِّ وتكذيباً بالوعد ، والطحينُ على قَدْرِ الحَبِّ ، وصاحبُ الحَبِّ المضِرُّ لا يتمكَّنُ من إلقائه إلَّا إذا وجدَ الرِّحَى فارغةً من الحَبِّ ، وقِيَمَتِها قد أَهْمَلَهَا وأَعْرَضَ عنها ، فحيثُ يبادرُ إلى إلقاءٍ ما معه فيها .

وبالجملة ؛ فقيِّمُ الرِّحَى إذا تخلَّى عنها وعن إصلاحِها وإلقاءِ الحَبِّ النافعِ فيها ؛ وجدَّ العدوَّ السبيلَ إلى إفسادِها وإداريتها بما معه .

وأصلُ صلاحِ هذه الرِّحَى بالاشتغالِ بما يعينكَ ، وفسادُها كلُّه في الاشتغالِ بما لا يعينكَ .

وما أحسنَ ما قالَ بعضُ العقلاءِ : لما وجدتُ أنواعَ الدُّخائرِ منصوبةً غرضاً للمتألفِ ، ورأيتُ الزُّوالَ حاكماً عليها مُذَرِّكاً لها ؛ انصرفتُ عن جميعِها إلى ما لا يُنازِعُ فيه ذو الحِجَا : أَنَّهُ أَنفَعُ الدُّخائرِ وَأَفْضَلُ المكاسبِ وأَرْبَحُ المتاجرِ !  
واللهُ المُستعانُ .



= ولكنْ ، رواه الطبراني ( ٦١٧١ ) و ( ٦١٧٢ ) و ( ٦١٧٣ ) و ( ٦١٧٤ ) من طرق عن ابن مسعود ، موقوفاً .

وهي طرقٌ يقوِّي بعضها بعضاً .

وقالَ الشيخُ أحمدُ شاكر في تعليقه على « جامع البيان » ( ٥ / ٥٧٣ ) : « وهو هنا موقوفٌ لفظاً ، ولكنه مرفوعٌ حكماً » .

وانظر « تفسير ابن كثير » ( ١ / ٣٢٢ ) ، و « الدر المنثور » ( ١ / ٣٢٨ ) .

( ١ ) الحِجَا : هو العقلُ .

## 4 - فصل :

## استقامة الطريق

مَنْ أَرَادَ عُلُوَّ بِنْيَانِهِ فَعَلِيهِ تَوْثِيقُ أَسَاسِهِ وَإِحْكَامُهُ وَشِدَّةُ الْاعْتِنَاءِ بِهِ ؛ فَإِنَّ الْبِنْيَانَ عَلَى قَدْرِ تَوْثِيقِ الْأَسَاسِ وَإِحْكَامِهِ .

فالأعمال والدرجات ببناءً وأساسها الإيمان ، ومتى كَانَ الأساس وثيقاً حَمَلَ  
البناءَ واعتَلَى عليه ، وإذا تَهَدَّمَ شيءٌ من البُنْيَانِ سَهَلَ تَدَارُكُهُ ، وإذا كَانَ الأساسُ  
غَيْرَ وَثِيقٍ لَمْ يَرْتَفِعِ البِنْيَانُ وَلَمْ يَثْبُتْ ، وإذا تَهَدَّمَ شيءٌ من الأساسِ سَقَطَ البِنْيَانُ أَوْ  
كَادَ .

فَالْعَارِفُ هِمَّتُهُ تَصْحِيحُ الْأَسَاسِ وَإِحْكَامُهُ ، وَالْجَاهِلُ يَرْفَعُ فِي الْبِنَاءِ عَنْ غَيْرِ  
 أُسَاسٍ ، فَلَا يَلْبِثُ بِنْيَانُهُ أَنْ يَسْقُطَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ أَفَمَنْ أَتَسَسَّ بِبُنْيَانِهِ عَلَى تَقْوَى  
 مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَتَسَسَّ بِبُنْيَانِهِ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ  
 جَهَنَّمَ ﴾ [ التوبة : ١٠٩ ] .

فَالْأَسَاسُ لِبِنَاءِ الْأَعْمَالِ كَالْقُوَّةَ لِبَدَنِ الْإِنْسَانِ ، فَإِذَا كَانَتِ الْقُوَّةُ قَوِيَّةً حَمَلَتْ  
الْبَدْنَ وَدَفَعَتْ عَنْهُ كَثِيرًا مِنَ آفَاتٍ ، وَإِذَا كَانَتِ الْقُوَّةُ ضَعِيفَةً ضَعَفَ حَمْلُهَا لِلْبَدَنِ  
وَكَانَتِ الْآفَاتُ إِلَيْهِ أَسْرَعَ شَيْءٍ .

فاحملُ بُنيانَكَ على قوَّةِ أساسِ الإيمانِ ، فإذا تشعَّبتْ شَيْءٌ من أَعالي البناءِ

وسطحه كَانَ تَدَارُكُهُ أَسْهَلَ عَلَيْكَ مِنْ خَرَابِ الْأَسَاسِ .

وهذا الْأَسَاسُ أَمْرَانِ :

الْأَوَّلُ : صِحَّةُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ وَأَمْرِهِ وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ .

وَالثَّانِي : تَجَرُّدُ الْإِنْقِيَادِ لَهُ وَلِرَسُولِهِ دُونَ مَا سِوَاهُ .

فهذا أَوْثَقُ أَسَاسٍ أُسِّسَ الْعِبْدُ عَلَيْهِ بِنِيَّانِهِ ، وَبِحَسْبِهِ يَعْطَلِي الْبِنَاءَ مَا شَاءَ .

فَأَحْكِمِ الْأَسَاسَ ، وَاحْفَظِ الْقُوَّةَ ، وَدُمَّ عَلَى الْحِمِيَّةِ ، وَاسْتَفْرِغْ إِذَا زَادَ بِكَ الْخِلَاطُ ، وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ ، وَقَدْ بَلَغْتَ الْمَرَادَ ، وَإِلَّا فَمَا دَامَتْ الْقُوَّةُ ضَعِيفَةً وَالْمَادَّةُ الْفَاسِدَةُ مَوْجُودَةً وَالْإِسْتِفْرَاقُ مَعْدُومًا :

فَافْزِ السَّلَامَ عَلَى الْحَيَاةِ فَإِنَّهَا قَدْ أَذْنَتْكَ بِسُرْعَةِ التَّوَدِيعِ

فَإِذَا كَمَلَ الْبِنَاءُ فَيَبْيُضُّهُ بِحُسْنِ الْخُلُقِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ ، ثُمَّ حُطَّهُ بِسُورٍ مِنَ الْحِذْرِ لَا يَفْتَحُهُ عَدُوٌّ وَلَا تَبْدُو مِنْهُ الْعَوْرَةُ ، ثُمَّ أَرَخِ السُّتُورَ عَلَى أَبْوَابِهِ ، ثُمَّ أَقْفَلِ الْبَابَ الْأَعْظَمَ بِالسَّكُوتِ عَمَّا تَخْشَى عَاقِبَتَهُ ، ثُمَّ رَكَّبْ لَهُ مِفْتَاحًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ بِهِ تَفْتَحُهُ وَتَغْلُقُهُ ، فَإِنْ فَتَحْتَ فَتَحَتْ بِالْمِفْتَاحِ ، وَإِنْ أَغْلَقْتَ الْبَابَ أَغْلَقَتْهُ بِهِ ، فَتَكُونُ حَيْثُ قَدْ بَنَيْتَ حِصْنًا تَحْصُنُ فِيهِ مِنْ أَعْدَائِكَ ، إِذَا أَطَافَ بِهِ الْعَدُوُّ لَمْ يَجِدْ مِنْهُ مَدْخَلًا ، فَيَيْأَسُ مِنْكَ .

ثُمَّ تَعَاهِذْ بِنَاءَ الْحِصْنِ كُلِّ وَقْتٍ ، فَإِنَّ الْعَدُوَّ إِذَا لَمْ يَطْمَعْ فِي الدُّخُولِ مِنَ الْبَابِ نَقَبَ عَلَيْكَ النَّقُوبَ مِنْ بَعِيدٍ بِمَعَاوِلِ الذُّنُوبِ ، فَإِنْ أَهْمَلْتَ أَمْرَهُ وَصَلَّ إِلَيْكَ النَّقَبُ ؛ فَإِذَا الْعَدُوُّ مَعَكَ فِي دَاخِلِ الْحِصْنِ فَيَصْعَبُ عَلَيْكَ إِخْرَاجُهُ ، وَتَكُونُ مَعَهُ

الحِصْنِ .

بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ .

وَيَتَرْكُونَ هَدْيَ اللَّهِ الَّذِي أَمَدَّهُ إِلَيْهِمْ .

ومن العجب أن هذا العدو يستعمل صاحب الحصن في هدم حصنه بيديه !!



## ١٠ - فصل :

## المؤمن جنتان

ترك الشهوات لله - وإن أنجى من عذاب الله وأوجب الفوز برحمته - ؛  
 فذخائر الله وكنوز البر ولذة الأنس والشوق إليه والفرح والابتهاج به لا تحصل في  
 قلب فيه غيره ، وإن كان من أهل العبادة والزهد والعلم ؛ فإن الله سبحانه أبى أن  
 يجعل ذخائره في قلب فيه سواه ، وهمة متعلقة بغيره ، وإنما يودع الله ذخائره في  
 قلب يرى الفقر غنى مع الله ، والغنى فقراً دون الله ، والعز ذلاً دونه ، والذل عزاً  
 معه ، والنعيم عذاباً دونه ، والعذاب نعيماً معه .

وبالجملة ؛ فلا يرى الحياة إلا به ومعه ، والموت والألم والهمم والغم والحزن إذا  
 لم يكن معه .

فهذا له جنتان : جنة في الدنيا معجلة ، وجنة يوم القيامة .







### □ الفرق بين الزهد والورع :

والفرق بينهما وبين الـوَرَع : أنَّ الزُّهْدَ : ترك ما لا ينفع في الآخرة ، والوَرَعُ : ترك ما يُخشى ضرره في الآخرة .

والقلب المعلق بالشهوات لا يصحُّ له زهدٌ ولا ورَعٌ .

قال يحيى بن مُعَاذٍ : عَجِبْتُ مِنْ ثَلَاثٍ : رَجُلٍ يَرَاهِي بِعَمَلِهِ مَخْلُوقًا مِثْلَهُ وَيَتْرَكُ أَنْ يَعْمَلَ لِلَّهِ ، وَرَجُلٍ يَخْلُ بِمَالِهِ ، وَرَبُّهُ يَسْتَقْرِضُهُ مِنْهُ فَلَا يَقْرِضُهُ مِنْهُ شَيْقًا ، وَرَجُلٍ يَرِغُبُ فِي صَحْبَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَمَوَدَّتِهِمْ ، وَاللَّهُ يَدْعُوهُ إِلَى صَحْبَتِهِ وَمَوَدَّتِهِ <sup>(١)</sup> .



---

( ١ ) « حلية الأولياء » ( ١٠ / ٦٨ ) لَأَيُّ نُعِيم الْأَصْبَهَانِي .

المبحث السابع :

بين الإيمان والكفر





## ٢ - فصل :

### أدعاء الإيمان

وَأَمَّا الْإِيمَانُ ؛ فَأَكْثَرُ النَّاسِ أَوْ كُلُّهُمْ يَدْعُونَهُ : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [ يوسف : ١٠٣ ] .

وَأَكْثَرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا عِنْدَهُمْ إِيْمَانٌ مُجْمَلٌ ، وَأَمَّا الْإِيمَانُ الْمَفْصَّلُ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ مَعْرِفَةً وَعِلْمًا وَإِقْرَارًا وَمَحَبَّةً وَمَعْرِفَةً بِضَدِّهِ وَكَرَاهِيَّتِهِ ، فَهَذَا إِيْمَانٌ خَوَاصُّ الْأُمَّةِ وَخَاصَّةُ الرَّسُولِ ، وَهُوَ إِيْمَانُ الصَّدِيقِ وَحَزْبِهِ .

وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ حَظُّهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ الْإِقْرَارُ بِوُجُودِ الصَّانِعِ ، وَأَنَّهُ وَحْدَهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا !! وَهَذَا لَمْ يَكُنْ يَنْكُرُهُ عِبَادُ الْأَصْنَامِ مِنْ قَرِيشٍ وَنَحْوِهِمْ .

وآخَرُونَ ؛ الْإِيمَانُ عِنْدَهُمْ هُوَ التَّكَلُّمُ بِالشَّهَادَتَيْنِ ! سِوَاءَ كَانَ مَعَهُ عَمَلٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ ، وَسِوَاءَ وَافَقَ تَصْدِيقَ الْقَلْبِ أَوْ خَالَفَهُ .

وآخَرُونَ عِنْدَهُمُ الْإِيمَانُ مَجْرَدُ تَصْدِيقِ الْقَلْبِ بِأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِنْ لَمْ يُقَرَّرْ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَعْمَلْ شَيْئًا ، بَلْ وَلَوْ سَبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ <sup>(١)</sup> وَأَتَى بِكُلِّ عَظِيمَةٍ ، وَهُوَ يَعْتَقِدُ وَحْدَانِيَّةَ اللَّهِ وَنُبُوَّةَ رَسُولِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ !!

( ١ ) وهذا من صريح الكفر - عيادًا بالله - .

وآخرون عندهم الإيمان هو : جُحْدُ صفاتِ الرَّبِّ تعالى ؛ من علوّه على عرشه وتكليمه بكلماته وكتبه وسمعه وبصره ومشيتيه وقدرته وإرادته وحجبه وبغضه ، وغير ذلك ممّا وصفَ به نفسه ، ووصفه به رسوله ! فالإيمان عندهم إنكارُ حقائق ذلك كلّهِ وجحده ، والوقوفُ مع ما تقتضيه آراءُ المتهوِّكين وأفكارُ المخرّصين <sup>(١)</sup> الذين يردُّ بعضهم على بعضٍ ، وينقضُّ بعضهم قولَ بعضٍ ، الذين هم - كما قالَ عمر بن الخطاب والإمام أحمد - : مُخْتَلِفُونَ في الكتابِ ، مخالفُونَ للكتابِ ، متفقُونَ على مفارقةِ الكتابِ <sup>(٢)</sup> .

وآخرون عندهم الإيمان : عبادةُ اللهِ بحُكمِ أذواقهم ومواجيدهم وما تهواه نفوسهم ، من غيرِ تقييدٍ بما جاء به الرسولُ .

وآخرون ؛ الإيمان عندهم : ما وجدوا عليه آباءهم وأسلافهم بحُكمِ الاتفاقِ كائناً ما كانَ ، بل إيمانهم مبنيٌّ على مقدمتين :  
إحداهما : أنَّ هذا قولُ أسلافنا وأباينا .

والثانية : أنَّ ما قالوه فهو الحقُّ .

وآخرون عندهم الإيمان : مكارمُ الأخلاقِ وحسنُ المعاملةِ وطلاقةُ الوجهِ وإحسانُ الظنِّ بكلِّ أحدٍ ، وتخليّةُ الناسِ وغفلاتهم .

( ١ ) المتهوِّك : المتحيّر ، والمُخرّص : المُشكِّك .

( ٢ ) رواه عن عُمر : ابنُ وهّابٍ في « البدع والنهي عنها » ( رقم : ٣ ) .

وكلامُ الإمام أحمد في مقدّمته لـ « الردّ على الجهميّة » ( ص ٨٥ ) له .

وانظر « الصواعق المرسلة » ( ٣ / ٩٢٨ ) للمؤلف ، فقد عرّاه إليه .

وآخرون عندهم الإيمان : التجرد من الدنيا وعلائقها ، وتفرغ القلب منها والزهد فيها ، فإذا رأوا رجلاً هكذا جعلوه من سادات أهل الإيمان ، وإن كان منسلخاً من الإيمان علماً وعملاً .

وأعلى من هؤلاء من جعل الإيمان هو مجرد العلم وإن لم يقارنه عمل !!  
وكل هؤلاء لم يعرفوا حقيقة الإيمان ولا قاموا به ولا قام بهم ، وهم أنواع :

منهم من جعل الإيمان ما يضاد الإيمان .

ومنهم من جعل الإيمان ما لا يُعتبر في الإيمان .

ومنهم من جعله ما هو شرط فيه ولا يكفي في حصوله .

ومنهم من اشترط في ثبوته ما يناقضه ويضاده .

ومنهم من اشترط فيه ما ليس منه بوجه .

والإيمان وراء ذلك كله ، وهو حقيقة مركبة من معرفة ما جاء به الرسول ﷺ علماً ، والتصديق به عقداً ، والإقرار به نطقاً ، والانقياد له محبةً وخضوعاً ، والعمل به باطناً وظاهراً ، وتنفيذه والدعوة إليه بحسب الإمكان .

وكماله في الحب في الله والبغض في الله ، والعطاء لله والمنع لله <sup>(١)</sup> ، وأن يكون الله وحده إلهه ومعبوده .

( ١ ) لقوله ﷺ : « من أحب لله ، وأبغض لله ، وأعطى لله ، ومنع لله : فقد استكمل

والطريقُ إليه تجريدُ متابعةِ رسولهِ ظاهرًا وباطنًا ، وتغميضُ عينِ القلبِ عن الالتفاتِ إلى ما سوى اللهِ ورسولهِ .  
وباللهِ التوفيقُ .

□ من اشتغلَ باللهِ عن نفسهِ كفاهُ اللهُ مؤونةَ نفسهِ ، ومن اشتغلَ باللهِ عن الناسِ كفاهُ اللهُ مؤونةَ الناسِ ، ومن اشتغلَ بنفسهِ عن اللهِ وكَلَّه اللهُ إلى نفسهِ ، ومن اشتغلَ بالناسِ عن اللهِ وكَلَّه اللهُ إليهم (١) .

□ □ □ □ □

= رواه أبو داود ( ٤٦٨١ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ٧٦١٣ ) ، والبغوي في « شرح السنة » ( ٣٤٦٩ ) عن أبي أمامة بسند حسن .  
( ١ ) وَرَدَ معنى هذا الكلام في حديث تقدم تخريجه ( ص ١٨٤ ) ، فليُنظر .



٣ - فصل :

أركان الكفر

أركان الكفر أربعة : الكبر والحسد والغضب والشهوة :

فالكبر : يمنعه <sup>(١)</sup> الانقياد .

والحسد : يمنعه قبول النصيحة وبذلها .

والغضب : يمنعه العدل .

والشهوة : تمنعه التفرغ للعبادة .

فإذا انهدم ركن الكبر سهل عليه الانقياد ، وإذا انهدم ركن الحسد سهل عليه قبول النصيحة وبذلها ، وإذا انهدم ركن الغضب سهل عليه العدل والتواضع ، وإذا انهدم ركن الشهوة سهل عليه الصبر والعفاف والعبادة .

وزوال الجبال عن أماكنها أسير من زوال هذه الأربعة عن ثلبي بها ، ولا سيما إذا صارت هيئات راسخة وملكات وصفات ثابتة ؛ فإنه لا يستقيم له معها عمل البتة ، ولا تزكو نفسه مع قيامها بها ، وكلما اجتهد في العمل أفسدته عليه هذه الأربعة .

( ١ ) منعه الشيء ومنعه من الشيء ؛ بمعنى .

وكل الآفات متولدة منها ، وإذا استحكمت في القلب أرتته الباطل في صورة الحق ، والحق في صورة الباطل ، والمعروف في صورة المنكر ، والمنكر في صورة المعروف ، وقربت منه الدنيا ، وبعدت منه الآخرة .

وإذا تأملت كفر الأمم رأيته ناشئا منها ، وعليها يقع العذاب ، وتكون خفته وشدة بحسب خفتها وشدةها ؛ فمن فتحها على نفسه فتح عليه أبواب الشرور كلها عاجلا وآجلا ، ومن أغلقها على نفسه أغلق عنه أبواب الشرور ؛ فإنها تمنع الانقياد والإخلاص والتوبة والإنابة وقبول الحق ونصيحة المسلمين والتواضع لله ولخليقه .

ومنشأ هذه الأربعة من جهله بربه وجهله بنفسه ، فإنه لو عرف ربه (١) بصفات الكمال ونعوت الجلال ، وعرف نفسه بالنقائص والآفات لم يتكبر ولم يغضب لها ولم يحسد أحدا على ما آتاه الله ؛ فإن الحسد في الحقيقة نوع من معاداة الله ؛ فإنه يكره نعمة الله على عبده وقد أحبها الله ، ويحب زوالها عنه والله يكره ذلك ، فهو مضاد لله في قضائه ومحبيته وكرامته ، ولذلك كان إبليس عدوه حقيقة ؛ لأن ذنبه كان عن كبر وحسد .

فقلع هاتين الصفتين بمعرفة الله وتوحيده والرضا به وعنه والإنابة إليه ، وقلع

( ١ ) وروى : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » !

وهو « لا يعرف مرفوعا ، وإنما يحكى عن يحيى بن معاذ الرازي من قوله » ، كذا في « المقاصد الحسنة » ( ص ١٩٨ ) للسخاوي .

ورواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٠ / ٢٠٨ ) بنحوه عن سهل التستري .

الغضب بمعرفة النفس ، وأنها لا تستحق أن يغضب لها ويتنقم لها ؛ فإن ذلك إيثار لها بالرضا والغضب على خالقها وفاطرها .

وأعظم ما تدفع به هذه الآفة أن يؤودها أن تغضب له سبحانه وترضى له ، فكلما دخلها شيء من الغضب والرضا له خرج منها مقابله من الغضب والرضا لها ، وكذا بالعكس .

أما الشهوة ؛ فدواؤها صحة العلم والمعرفة بأن إعطاءها شهواتها أعظم أسباب حرمانها إياها ومنعها منها ، وجميتها أعظم أسباب اتصالها إليها ، فكلما فتحت عليها باب الشهوات كنت ساعياً في حرمانها إياها ، وكلما أغلقت عنها ذلك الباب كنت ساعياً في اتصالها إليها على أكمل الوجوه .

فَالغَضَبُ مِثْلُ السَّبْعِ إِذَا أَفْلَتَهُ صَاحِبُهُ بَدَأَ بِأَكْلِهِ .

وَالشَّهْوَةُ مِثْلُ النَّارِ إِذَا أَضْرَمَهَا صَاحِبُهَا بَدَأَتْ بِإِحْرَاقِهِ .

وَالكِبْرُ بِمَنْزِلَةِ مَنَازِعَةِ الْمَلِكِ مُلْكُهُ فَإِنْ لَمْ يُهْلِكْ طَرْدَكَ عَنْهُ .

وَالْحَسَدُ بِمَنْزِلَةِ مَعَادَاةٍ مَنْ هُوَ أَقْدَرُ مِنْكَ .

والذي يغلب شهوته وغضبه يَفَرِّقُ <sup>(١)</sup> الشيطان من ظله ، ومن تغلبه شهوته وغضبه يَفَرِّقُ من خياله .



المبحث الثامن :

## الْكَذِبُ وَالْمُحَاسِي

\* الأسباب \* الآثار \* الكفّارات



## ١ - فصل :

### أسباب الحسبان

أصول المعاصي كلها كبارها وصغارها ، ثلاثة :

تعلق القلب بغير الله .

وطاعة القوة الغضبية .

والقوة الشهوانية .

وهي : الشرك والظلم والفواحش .

فغاية التعلق بغير الله الشرك وأن يدعى معه إله آخر ، وغاية طاعة القوة

الغضبية القتل ، وغاية طاعة القوة الشهوانية الزنا .

ولهذا جمع الله سبحانه بين الثلاثة في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ

اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ [ الفرقان :

٦٨ ] .

□ المعاصي يدعو بعضها إلى بعض :

وهذه الثلاثة يدعو بعضها إلى بعض :

فالشرك يدعو إلى الظلم والفواحش ؛ كما أن الإخلاص والتوحيد يصرفهما

عن صاحبه ، قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشُّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ [ يوسف : ٢٤ ] ، فالشُّوْءُ : العشقُ ، والفحشاءُ : الزُّنا .

وكذلك الظلم يدعو إلى الشرك والفاحشة ؛ فإنَّ الشرك أظلم الظلم ، كما أنَّ أعدل العدل التوحيد ، فالعدل قرين التوحيد ، والظلم قرين الشرك ، ولهذا يجمع سبحانه بينهما .

أما الأوَّلُ : ففي قوله : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ [ آل عمران : ١٨ ] .

وأما الثاني : فكقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [ لقمان : ١٣ ] .

والفاحشة تدعو إلى الشرك والظلم ، ولا سيما إذا قويت إرادتها ولم تحصل إلا بنوع من الظلم والاستعانة بالسحر والشيطان .

وقد جمع سبحانه بين الزُّنا والشرك في قوله : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [ النور : ٣ ] .

#### □ ضعف توحيد القلب :

فهذه الثلاثة يجرُّ بعضها إلى بعض ، ويأمر بعضها ببعض ، ولهذا كلما كان القلب أضعف توحيدًا وأعظم شركًا ، كان أكثر فاحشة وأعظم تعلقًا بالصورة وعشقًا لها .

ونظير هذا : قوله تعالى : ﴿ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا

عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون ﴿ [ الشورى : ٣٦ - ٣٧ ] ، فأخير أن ما عنده خير لمن آمن به وتوكل عليه ، وهذا هو التوحيد .

ثم قال : ﴿ والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش ﴾ ، فهذا اجتناب داعي القوة الشهوانية .

ثم قال : ﴿ وإذا ما غضبوا هم يغفرون ﴾ ، فهذا مخالفة القوة الغضبية .  
فجمع بين التوحيد والعفة والعدل التي هي جماع الخير كله .





٢ - فصل :

طُرق الشيطان على العبد

كُلُّ ذِي لُبٍّ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا طَرِيقَ لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ إِلَّا مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ :

أَحَدُهَا : التَّزَيُّدُ وَالْإِسْرَافُ ، فَيَزِيدُ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ ، فَتَصِيرُ فَضْلَةً وَهِيَ حِطٌّ الشَّيْطَانِ وَمَدْخَلُهُ إِلَى الْقَلْبِ .

وَطَرِيقُ الْإِحْتِرَازِ مِنْهُ : إِعْطَاءُ النَّفْسِ تَمَامَ مَطْلُوبِهَا مِنْ غَدَاءٍ أَوْ نَوْمٍ أَوْ لَذَّةٍ أَوْ رَاحَةٍ ، فَمَتَى أَغْلَقْتَ هَذَا الْبَابَ حَصَلَ الْأَمَانُ مِنْ دُخُولِ الْعَدُوِّ مِنْهُ .

الثَّانِيَّةُ : الْغَفْلَةُ ، فَإِنَّ الذَّاكِرَ فِي حِصْنِ الذِّكْرِ ، فَمَتَى غَفَلَ فُتِحَ بَابُ الْحِصْنِ ، فَوَلَجَ الْعَدُوُّ ، فَيَعِشُرُ عَلَيْهِ أَوْ يَصْعَبُ إِخْرَاجُهُ .

الثَّالِثَةُ : تَكَلُّفُ مَا لَا يَعْنِيهِ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ .





٤ - فصل :

الخطايا والمعاصي الكبيرة

□ دخل الناس النار من ثلاثة أبواب :

١ - باب شبهة أورثت شكاً في دين الله .

٢ - وباب شهوة أورثت تقديم الهوى على طاعته ومرضاته .

٣ - وباب غضب أورث العدوان على خلقه .

□ أصول الخطايا كلها ثلاثة :

١ - الكبر ، وهو الذي أصار إبليس إلى ما أصاره .

٢ - الحرص ، وهو الذي أخرج آدم من الجنة .

٣ - الحسد ، وهو الذي جرّ أحد ابني آدم على أخيه .

فمن وقى شر هذه الثلاثة فقد وقى الشر ، فالكفر من الكبر ، والمعاصي من الحرص ، والبغي والظلم من الحسد .



## ٥ - فصل :

### الكذب والصدق وأثارهما

إِتَاكَ والكذب ؛ فإنه يُفْسِدُ عليك تصوُّرَ المعلوماتِ على ما هي عليه ، ويُفْسِدُ عليك تصويرها وتعليمها للناس ؛ فإنَّ الكاذبَ يصوِّرُ المعلومَ موجودًا ، والموجودَ معدومًا ، والحقَّ باطلاً ، والباطلَ حقًا ، والخيرَ شرًّا ، والشرَّ خيرًا ، فيُفْسِدُ عليه تصوُّره وعلمه عقوبةً له ، ثمَّ يصوِّرُ ذلك في نفسِ المخاطَبِ المغترِّ به الراكِنِ إليه ، فيُفْسِدُ عليه تصوُّره وعلمه .

ونفسُ الكاذبِ مُعْرِضَةٌ عن الحقيقةِ الموجودةِ ، نزاعَةٌ إلى العدمِ ، مُؤَثِّرَةٌ للباطلِ ، وإذا فسدت عليه تلك الأفعالُ وسَرَى حكمُ الكذبِ إليها فصارتْ صدورُها عنه كصدورِ الكذبِ عن اللسانِ ؛ فلا ينتفعُ بلسانيه ولا بأعماله .

ولهذا كَانَ الكذبُ أساسَ الفجورِ ؛ كما قَالَ النبي ﷺ : « إِنَّ الكذبَ يَهْدِي إِلَى الفجورِ ، وَإِنَّ الفجورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ » <sup>(١)</sup> ، وَأَوَّلُ ما يسري الكذبُ من النَّفْسِ إِلَى اللسانِ فيُفْسِدُهُ ، ثُمَّ يسري إِلَى الجوارِحِ فيُفْسِدُ عليها أَعْمَالَهَا كما أَفْسَدَ عَلَى اللسانِ أَقْوَالَهُ ، فيعمُّ الكذبُ أَقْوَالَهُ وَأَعْمَالَهُ وَأَحْوَالَهُ ، فيستحكمُ عليه الفسادُ ، ويترامى دأؤه إِلَى الهَلَكَةِ ؛ إِنَّ لم يَتَدَارَكْهُ اللَّهُ بدواءِ الصدقِ يَقْلَعُ تلكَ المَادَّةَ مِنْ أَصْلِهَا .

( ١ ) رواه البخاري ( ٦٠٩٤ ) ومسلم ( ٢٦٠٦ ، ٢٦٠٧ ) عن عبدالله بن مسعود .

ولهذا كَانَ أَصْلُ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ كُلِّهَا الصِّدْقُ ، وَأَصْدَاؤُهَا مِنَ الرِّيَاءِ  
وَالْعُجْبِ ، وَالْكِبْرِ وَالْفَخْرِ ، وَالْخِيَلَاءِ وَالْبَطْرِ وَالْأَشْرِ ، وَالْعِزِّ وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ  
وَالْمَهَانَةِ ، وَغَيْرِهَا ، أَصْلُهَا الْكَذِبُ .

فكُلُّ عَمَلٍ صَالِحٍ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ فَمِنْ شَوْءِ الصِّدْقِ .

وَكُلُّ عَمَلٍ فَاسِدٍ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ فَمِنْ شَوْءِ الْكَذِبِ .

وَاللَّهُ تَعَالَى يِعَاقِبُ الْكَذَّابَ بِأَنْ يُقْعِدَهُ وَيُبْطِطَهُ عَنْ مَصَالِحِهِ وَمَنَافِعِهِ ، وَيُثَبِّثُ  
الصَّادِقَ بِأَنْ يُؤَفِّقَهُ لِلْقِيَامِ بِمَصَالِحِ دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ .

فَمَا اسْتُجْلِيَتْ مَصَالِحُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِمَثَلِ الصِّدْقِ ، وَلَا مَفَاسِدُهُمَا  
وَمُضَارُّهُمَا بِمَثَلِ الْكَذِبِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ  
الصَّادِقِينَ ﴾ [ التوبة : ١١٩ ] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ  
صِدْقُهُمْ ﴾ [ المائدة : ١١٩ ] ، وَقَالَ : ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ  
خَيْرًا لَهُمْ ﴾ [ محمد : ٢١ ] ، وَقَالَ : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ  
لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾  
[ التوبة : ٩٠ ] .



٧ - فصل :

آثار الإفلاق عن الذنوب

سبحانَ الله ربَّ العالمين ! لو لم يكن في تركِ الذُّنوبِ والمعاصي إلَّا إقامةُ المروءةِ وصَوْنُ العِرْضِ وحفظُ الجاهِ وصيانةُ المالِ - الذي جعلهُ اللهُ قِوامًا لمصالحِ الدُّنيا والآخرةِ - ومحبةُ الخَلْقِ وجوازُ القولِ بينهم ، وصلاخُ المعاشِ ، وراحةُ البدنِ وقوَّةُ القلبِ ، وطيبُ النَّفْسِ ونعيمُ القلبِ وانسراحُ الصدرِ ، والأمنُ من مخاوفِ الفتنِ والفجَّارِ ، وقلةُ الهمِّ والغمِّ والحزنِ ، وعزُّ النَّفْسِ عن احتمالِ الذلِّ ، وصونُ نورِ القلبِ أنْ تُطفئَه ظلمةُ المعصيةِ ، وحصولُ المخرجِ له ممَّا ضاقَ على الفتنِ والفجَّارِ ، وتيسيرُ الرِّزْقِ عليه من حيثُ لا يحتسبُ ، وتيسيرُ ما عَسَرَ على أربابِ الفسوقِ والمعاصي ، وتسهيلُ الطاعاتِ عليه ، وتيسيرُ العلمِ والثناءِ الحسَنِ في النَّاسِ ، وكثرةُ الدَّعاءِ له ، والخلاوةُ التي يكتسبُها وجهُهُ ، والمهابةُ التي تُلقَى له في قلوبِ النَّاسِ ، وانتصارُهم وحيثُهم له إذا أُوذِيَ وظلِمَ ، وذُبُّهم عن عِرْضِهِ إذا اغتَابَهُ مغتابٌ ، وسرعةُ إجابةِ دعائِهِ ، وزوالُ الوحشةِ التي بينَهُ وبينَ اللهِ ، وقربُ الملائكةِ منه ، وبُعْدُ شياطينِ الإنسِ والجنِّ منه ، وتنافسُ النَّاسِ على خدمتِهِ وقضاءِ حوائِجِهِ ، وخطبتُهم لمودَّتِهِ وصحبَتِهِ ، وعدمُ خوفِهِ من الموتِ ، بل يفرحُ به لِقُدومِهِ على ربِّهِ ولِقائِهِ له ومصيرِهِ إليه ، وصغرُ الدُّنيا من قلبِهِ ، وكِبَرُ الآخرةِ عندهُ ، وحرصُهُ على الملِكِ الكبيرِ ، والفوزِ العظيمِ فيها ، وذوقُ حلاوةِ الطاعةِ ، ووجودُ

حلاوة الإيمان ، ودعاء حَمَلَةِ العرشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الملائكةِ له ، وفرح الكاتِبِينَ به ودعاؤهم له كُلُّ وقتٍ ، والزيادةُ في عقله وفهمه وإيمانه ومعرفته ، وحصولُ محبةِ الله له وإقباله عليه ، وفرجه بتوحيه ، وهذا يجازيه بفرح وسرورٍ لا نسبةَ له إلى فرجه وسروره بالمعصية بوجه من الوجوه .

فهذه بعضُ آثارِ تركِ المعاصي في الدنيا .

فإذا ماتَ تَلَقَّتهُ الملائكةُ بالبشرى من ربِّهِ بالجنةِ ، وبأنَّه لا خوفَ عليه ولا حزنٌ ، وينتقلُ من سجنِ الدنيا <sup>(١)</sup> وضيقِها إلى روضةٍ من رياضِ الجنةِ ، يَنعَمُ فيها إلى يومِ القيامةِ ، فإذا كَانَ يومُ القيامةِ كَانَ النَّاسُ فِي الحَرِّ والعَرَقِ ، وهو في ظِلِّ العرشِ <sup>(٢)</sup> ، فإذا انصرفوا من بين يديِ الله أَخَذَ به ذَاتُ اليمينِ مع أوليائِهِ المتقين وحزبِهِ المفلحين ، ﴿ ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [ الجمعة : ٤ ] .



( ١ ) وفي ذلك يقول ﷺ : « الدُّنْيَا سَجَنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » .

رواه مسلم ( ٢٩٥٦ ) عن أبي هريرة .

( ٢ ) وحديثُ إِظلالِ العرشِ للعبادِ الصالحين ، مرويٌّ في « صحيح البخاري » ( ٦٦٠ ) ،

١٤٢٣ ، ٦٨٠٦ ) و « صحيح مسلم » ( ١٠٣١ ) .





المبحث التاسع :

إلى الشكرين إلى الله



## ١ - فصل :

### مسائل المطالب الحالية

المطلب الأعلى موقوف حصوله على همة عالية ونية صحيحة ، فمن فقدهما  
تعذر عليه الوصول إليه .

فإنَّ الهمة إذا كانت عالية تعلقت به وحده دون غيره ، وإذا كانت النية  
صحيحة سلك العبد الطريق الموصلة إليه ، فالنية تُفرد له الطريق ، والهمة تُفرد له  
المطلوب ، فإذا توحد مطلوبه والطريق الموصلة إليه كان الوصول غايته .

وإذا كانت همته سافلة تعلقت بالسفليات ولم تتعلق بالمطلب الأعلى ، وإذا  
كانت النية غير صحيحة كانت طريقه غير موصلة إليه ، فمدار الشأن على همة  
العبد ونيته ، وهما مطلوبه وطريقه ، ولا يتم له إلا بترك ثلاثة أشياء :

الأول : العوائد والرُسوم والأوضاع التي أحدثها الناس .

الثاني : هجر العوائق التي تعوقه عن أفراد مطلوبه وطريقه وقطعها .

الثالث : قطع علائق القلب التي تحول بينه وبين تجريد التعلق بالمطلوب .

والفرق بينهما أنَّ العوائق هي الحوادث الخارجية ، والعلائق هي التعلقات  
القلبية بالمباحات ونحوها .

وأصل ذلك : ترك الفضول التي تشغل عن المقصود من الطعام والشراب  
والنوم والخلطة ، فيأخذ من ذلك ما يعينه على طلبه ، يرفض منه ما يقطع عنه أو  
يضعف طلبه .

والله المستعان .



## أفضل الذكر

ومنه من لا يرى ذلك ولا يتدبّر على غفلة ، بل يسكن حتى يحضر قلبه ،  
فيشرع في الذكر بقلبه ، فإذا قوي استتبّع لسانه فتواطأ جميعاً :  
فالأول : ينتقل الذكر من لسانه إلى قلبه .

والثاني : ينتقل من قلبه إلى لسانه ، من غير أن يخلو قلبه منه ، بل يسكن أولاً حتى يُحس بظهور الناطق فيه ، فإذا أحس بذلك نطق قلبه ، ثم انتقل النطق القلبي إلى الذكر اللساني ، ثم يستغرق في ذلك حتى يجد كل شيء منه ذاكرة . وأفضل الذكر وأنفعه ما واطأ فيه القلب اللسان ، وكان من الأذكار النبوية <sup>(١)</sup> ، وشهد الذاكِر معانيه ومقاصده .

(١) فالأوراء، والأحزاب، والأذكار: كل ذلك ينبغي أن يكون موافقاً للسنة النبوية، نابهاً منها، تابعاً لها، دون تخصيصات مُخَدَّعة، أو (بومجات) مُخترعة، كمثّل ما عليه كتاب «الدعاء المُستجاب» - مثلاً -، أو كتاب «دلائل الخيرات»، ونحوها.

وانظر «المسائل الثمان» (ص ٦٤ - ٦٦) للعلامة المعصومي - بتحقيقي.

٣ - فصل :

ثواب الانشغال بالله

إذا أصبح العبد وأمسى - وليس همُّه إلا الله وحده - تحمّل الله سبحانه حوائجه كلّها ، وحمل عنه كلّ ما أهمُّه ، وفرغ قلبه لمحبيته ، ولسانه لذكره ، وجوارحه لطاعته ، وإن أصبح وأمسى - والدنيا همُّه - حمّله الله همومها وغمومها وأنكأها ، ووكله إلى نفسه ، فشغل قلبه عن محبته بمحبّة الخلق ، ولسانه عن ذكره بذكرهم ، وجوارحه عن طاعته بخدمتهم وأشغالهم ، فهو يكدح كدح الوحش في خدمة غيره ، كالكير ينفخ بطنه ويعصر أضلاعه في نفع غيره !

فكلُّ من أعرض عن عبودية الله وطاعته ومحبته يُلَيِّ عبودية المخلوق ومحبته وخدمته ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ [ الزخرف : ٣٦ ] .

قال سفيان بن عيينة : لا تأتون بمثل مشهور للعرب إلا جئتم به من القرآن ، فقال له قائل : فأين في القرآن « أعط أخاك ثمرة فإن لم يقبل فأعطه جمرة » ؟ فقال : في قوله <sup>(١)</sup> : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا ... ﴾ [ الزخرف : ٣٦ ] الآية .

(١) انظر « مفتاح دار السعادة » ( ١ / ٢٠٨ ) بتحقيقي ، وعنه « بدائع التفسير » ( ٤ /





الآجل واللذة الغائبة المنتظرة ، إلا إذا تبين له فضل الآجل على العاجل ، وقويت رغبته في الأعلى الأفضل ، فإذا أثر الفاني الناقص كان ذلك ؛ إما لعدم تبين الفضل له ، وإما لعدم رغبته في الأفضل .

وكل واحد من الأمرين يدل على ضعف الإيمان وضعف العقل والبصيرة ؛ فإن الراغب في الدنيا المريض عليها المؤثر لها إما أن يصدق بأن ما هناك أشرف وأفضل وأبقى ، وإما أن لا يصدق ؛ فإن لم يصدق كان عادماً للإيمان رأساً ، وإن صدق بذلك ولم يؤثره كان فاسد العقل سجي الاختيار لنفسه .

وهذا تقسيم حاضر ضروري لا ينفك العبد من أحد القسمين منه ، فإما في الدنيا على الآخرة ؛ إما من فساد في الإيمان ، وإما من فساد في العقل ، وما أكثر ما يكون منهما ! ولهذا نبذها رسول الله ﷺ وراء ظهره هو وأصحابه <sup>(١)</sup> ، وصرفوا عنها قلوبهم ، وأطرحوها ولم يألفوها ، وهجروها ولم يميلوا إليها ، وعدوها سجنًا <sup>(٢)</sup> لا جنة ، فزهدوا فيها حقيقة الزهد ، ولو أرادوها لنالوا منها كل محبوب ، ولو صلوا منها إلى كل مرغوب ، فقد عرضت عليه مفاتيح كنوزها فردّها ، وفاضت على أصحابه فآثروا بها ولم يبيعوا حظهم من الآخرة بها ، وعلموا أنها مغرور وممر لا دار مقام ومستقر ، وأنها دار عبور لا دار سرور ، وأنها سحابة صيف تنقشع عن قليل ، وخيال طيف ما استتم الزيارة حتى أذن بالرحيل .

( ١ ) وللإمام ابن أبي الدنيا كتاب « ذم الدنيا » ، وهو مطبوع سائر .

( ٢ ) انظر ما تقدّم ( ص ٢٦٦ - ٢٦٧ ) .

قال النبي ﷺ : « ما لي وللدنيا ؟ إنما أنا كراكب قال <sup>(١)</sup> في ظل شجرة ، ثم راح وتركها » <sup>(٢)</sup> ، وقال : « ما الدنيا في الآخرة إلا كما يدخل أحدكم أصبغته في اليم ، فلينظر : بم يرجع ؟ » <sup>(٣)</sup> .

وقال خالقها سبحانه : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ . والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم ﴾ [ يونس : ٢٤ - ٢٥ ] ، فأخبر عن خسرة الدنيا وزهده فيه ، وأخبر عن دار السلام ودعا إليها .

وقال تعالى : ﴿ واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرًا . المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خيرٌ عند ربك ثوابًا وخيرٌ أملاً ﴾ [ الكهف :

( ١ ) من القيلولة ، وهي استراحة وسط النهار .

( ٢ ) رواه الترمذي ( ٢٤٨٣ ) ، وابن ماجه ( ٤١٠٩ ) ، وأحمد ( ١ / ٣٩١ ، ٤٤١ ) ، والحاكم ( ٤ / ٣١٠ ) عن ابن مسعود ، بسند فيه المشعودي ، وهو مختلط . ولكن له شاهد :

رواه أحمد في « المسند » ( ١ / ٣٠١ ) ، و « الزهد » ( ص ٣ ) ، والحاكم ( ٤ / ٣٠٩ ) ، وابن حبان ( ٦٣٥٢ ) ، وعبد بن حميد ( ٥٩٩ ) عن ابن عباس ، بسند صحيح .

( ٣ ) رواه مسلم في « صحيحه » ( ٢٨٥٨ ) عن المشعور بن شداد ، بنحوه .

واقصر المصنف في « الداء والدواء » ( ص ٥٤ - بتحقيقي ) على عزوه إلى أحمد [ ٤ /

٢٢٩ ، ٢٣٠ ] ، والترمذي [ ٢٣٢٢ ] !

. [ ٤٥ - ٤٦ ] .

وقال تعالى : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ هَیْجَ فَتَرَاهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ [ الحديد : ٢٠ ] .

وقال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ . قُلْ أُؤْتِبُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ أَلَّفَ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [ آل عمران : ١٤ - ١٥ ] .

وقال تعالى : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ [ الرعد : ٢٦ ] .

وقد توعدَّ سبحانه أعظم الوعيد لمن رضي بالحياة الدنيا وأطمأنَّ به وغفلَ عن آياته ولم يَرْجُ لقاءه ، فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ . أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [ يونس : ٧ - ٨ ] .

وعَيَّرَ مَنْ رضي بالدنيا من المؤمنين ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ

فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ [التوبة : ٣٨] .

وعلى قَدْرِ رَغْبَةِ الْعَبْدِ فِي الدُّنْيَا وَرِضَاؤهَ بِهَا : يَكُونُ تَثَاقلُهُ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَطَلْبِ الْآخِرَةِ .

ويكفي في الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴾ [ الشعراء : ٢٠٥ - ٢٠٧ ] ، وقوله : ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَزُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [ الأحقاف : ٣٥ ] ، وقوله تَعَالَى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا . فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا . إِلَى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا . إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا . كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ [ النازعات : ٤٢ - ٤٦ ] ، وقوله : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ [ الروم : ٥٥ ] ، وقوله : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ . قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ . قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [ المؤمنون : ١١٢ - ١١٤ ] ، وقوله : ﴿ يَوْمَ نُنْفِخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا . يَخْتَافُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا . نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴾ [ طه : ١٠٢ - ١٠٤ ] .

والله المستعان وعليه التكلان .



٥ - فصل :

تعلق الصالح بربه

لا يزال العبد منقطعاً عن الله حتى تتصل إرادته ومحبه بوجهه الأعلى ، والمراد بهذا الاتصال : أن تُفَضِّي المحبة إليه وتعلق به وحده ، فلا يحجبها شيء دونه ، وأن تتصل المعرفة بأسمائه وصفاته وأفعاله ، فلا يطمس نورها ظلمة التعطيل ، كما لا يطمس نور المحبة ظلمة الشرك ، وأن يتصل ذكره به سبحانه ، فيزول بين الذكر والمذكور حجاب الغفلة والتفاتيه في حال الذكر إلى غير مذكوره ، فحينئذ يتصل الذكر به ، ويتصل العمل بأوامره ونواهيه ، فيفعل الطاعة لأنه أَمَرَ بها وأَحَبَّها ، ويترك المناهي لكونه نُهِيَ عنها وأَبْغَضَهَا .

□ العمل بين الأمر والنهي :

فهذا معنى اتصال العمل بأمره ونهيه ، وحقيقته زوال العلل الباعثة على الفعل والتُّرك عن الأغراض والحظوظ العاجلة ، ويتصل التَّوَكُّلُ والحب به ؛ بحيث يصير واثقاً به سبحانه مطمئناً إليه راضياً بحسن تدبيره له غير مُتَّهِمٍ له في حال من الأحوال ، ويتصل فقره وفاقتُه به سبحانه دون من سواه ، ويتصل خوفه ورجاؤه وفرحه وسروؤه وابتهاجه به وحده ، فلا يخاف غيره ولا يرجوه ، ولا يفرح به كلُّ الفرح ولا يُسِرُّ به غاية السرور .

وإن ناله بالمخلوق بعض الفرح والشور ؛ فليس الفرح التام والشور الكامل والابتهاج والنعيم وقرّة العين وسكون القلب إلا به سبحانه ، وما سواه - إن أعان على هذا المطلب - فرح به وشو به ، وإن حجب عنه فهو - بالحزن به والوحشة منه واضطراب القلب بحصوله - أحق منه بأن يفرح به .

فلا راحة ولا سرور إلا به أو بما أوصل إليه وأعان على مرضاته ، وقد أخبر سبحانه أنه لا يحب الفرحين بالدنيا وزينتها <sup>(١)</sup> ، وأمر بالفرح بفضله ورحمته <sup>(٢)</sup> وهو الإسلام والإيمان والقرآن ، كما فشّره الصحابة والتابعون <sup>(٣)</sup> .

والمقصود : أن من اتصلت له هذه الأمور بالله سبحانه فقد وصل ، وإلا فهو مقطوع عن ربه متصل بحظه ونفسه ، ملبّس عليه في معرفته وإرادته وسلوكه .



( ١ ) سورة القصص : ٧٦ .

( ٢ ) سورة يونس : ٥٨ .

( ٣ ) انظر كلام المصنّف في « إغاثة اللهفان » ( ١ / ٣١ - ٣٢ ) ، و « مدارج السالكين » ( ٣ / ٣٦ - ١٥٩ ) .

وانظر « تفسير الطبري » ( ١١ / ١٢٤ ) ، و « الدرّ المنثور » ( ٤ / ٣٦٦ ) ، و « الكافي الشاف » ( رقم : ١٧٧ ) لابن حجر ، و « الإسعاف » ( يونس / رقم : ١٠ ) للزيلعي - بتحقيقي .

## ٦ - فصل :

### فئة السالكين وكثرة المالكين

إذا كان الله ورسوله في جانبٍ فاحذروا أن تكونوا في الجانب الآخر ؛ فإن ذلك يُفْضِي إلى المشاقَّة والمُحَادَّة <sup>(١)</sup> ، وهذا أصلها ومنه اشتقاقها ؛ فإن المشاقَّة أن يكون في شقٍّ ومن يخالفه في شقٍّ ، والمُحَادَّة أن يكون في حدٍّ وهو في حدٍّ .

ولا تستسهل هذا ؛ فإن مبادئه تجرُّ إلى غايته ، وقليلُهُ يدعو إلى كثيره ، وتُكُن في الجانب الذي فيه الله ورسوله وإن كان الناس كلُّهم في الجانب الآخر ؛ فإن لذلك عواقبَ هي أحمدُ العواقبِ وأفضلُها ، وليس للعبيد أنفعُ من ذلك في دنياه قبل آخرته .

### □ من صنائع أعداء الرُّسل :

وأكثرُ الخلقِ إنما يكونون في الجانب الآخر ، لا سيما إذا قويت الرغبةُ والرَّهْبَةُ ، فهناك لا تكادُ تجدُ أحداً في الجانب الذي فيه الله ورسوله ، بل يعدُّه الناسُ ناقصَ العقلِ سيئَ الاختيارِ لنفسه ، وربما نسبوه إلى الجنون ! وذلك من مواريتِ أعداءِ الرُّسل ؛ فإنهم نسبوهم إلى الجنون لما كانوا في شقٍّ وجانبٍ والناسُ

( ١ ) والله عز وجل يقول : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [ الأنفال :

١٣ ] .

ويقول سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ﴾ [ المجادلة : ٥ ] .

في شقٍّ وجانبٍ آخرٍ ، ولكن مَنْ وَطَّنَ نفسه على ذلك ؛ فإنه يحتاج إلى علمٍ راسخٍ بما جاء به الرسولُ يكونُ يقينًا له ، لا ريبَ عنده فيه ، وإلى صبرٍ تامٍّ على معاداة مَنْ عاداه ولومة مَنْ لامه ، ولا يتمُّ له ذلك إلا برغبةٍ قويّةٍ في الله والدار الآخرة ، بحيث تكونُ الآخرةُ أحبَّ إليه من الدنيا وأثرَ عنده منها ، ويكونُ اللهُ ورسوله أحبَّ إليه من الدنيا وأثرَ عنده منها ، ويكونُ اللهُ ورسوله أحبَّ إليه ممّا سواهما .

وليس شيءٌ أصعبَ على الإنسانِ من ذلك في مبادي الأمرِ ؛ فإنَّ نفسه وهواه وطبعه وشيطانه وإخوانه ومُعاشره من ذلك الجانبِ يدعونه إلى العاجلِ ، فإذا خالفهم تصدّوا لحربه ، فإنَّ صبرَ وثبتَ جاءه العونُ من الله ، وصارَ ذلك الصعبُ سهلًا ، وذلكَ الأَلَمُ لذّةً ؛ فإنَّ الرَّبَّ شكورٌ ، فلا بدَّ أن يذيقه لذّةً تحيِّره إلى الله وإلى رسوله ، ويثريه كرامةً ذلك ، فيشتدُّ به سروره وغبطته ، ويتهيج به قلبه ، ويظفرُ بقوّته وفرجه وسروره ، ويبقى مَنْ كانَ محاربًا له على ذلك بينَ هائبٍ له ومسالِمٍ له ومساعدٍ وتاركٍ ، ويقوى جنده ، ويضعفُ جندُ العدوِّ .

### □ أثر مخالفة الناس :

ولا تستصعب مخالفة الناس والتحير إلى الله ورسوله ولو كنتَ وحدَكَ (١) ؛ فإنَّ اللهَ معكَ ، وأنتَ بعينه وكلاءه وحفظه لك ، وإنما امتحنَ يقينَكَ وصبرَكَ . وأعظمُ الأعوانِ لك على هذا بعدَ عونِ الله التجوُّدُ من الطمعِ والفزعِ ، فمتى

( ١ ) ضائلوا يا دعاة الحق ، وأصحاب السنة ! ولا تُغشّوا بسبب ما تُعانونه من القرية ومرارتها ، فتجدون غيب ذلك فرحةً عظيمةً ، ولذّةً بالغةً ؛ فالصبر .. الصبر !



تَجَرَّدَتْ مِنْهُمَا هَا نَ عَلَيْكَ التَّحَيُّرُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَكَنتَ دَائِمًا فِي الْجَانِبِ الَّذِي فِيهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .

### □ التَّخَلُّصُ مِنَ الطَّمَعِ :

وَمَتَى قَامَ بِكَ الطَّمَعُ وَالْفِرْعُ فَلَا تَطْمَعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ وَلَا تَحَدِّثْ نَفْسَكَ بِهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَبِأَيِّ شَيْءٍ أَسْتَعِينُ عَلَى التَّجَرُّدِ مِنَ الطَّمَعِ وَمِنَ الْفِرْعِ ؟

قُلْتُ : بِالتَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالثِّقَةِ بِاللَّهِ ، وَعِلْمِكَ بِأَنَّهُ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا هُوَ ، وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا هُوَ ، وَأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ، لَيْسَ لِأَحَدٍ مَعَ اللَّهِ شَيْءٌ .



المبحث العاشر :

في أعماق النفس



## ١ - فصل :

### كيف تُصلح حالك ؟

هلم إلى الدخول على الله ومجاوريه في دار السلام ؛ بلا نصيب ولا تعب ولا عناء ، بل من أقرب الطرق وأسهلها ، وذلك أنك في وقت بين وقتين ، وهو في الحقيقة عمرك ، وهو وقتك الحاضر بين ما مضى وما يُستقبل ؛ فالذي مضى تُصلحه بالتوبة والتدبير والاستغفار ، وذلك شيء لا تعب عليك فيه ولا نصب ولا معاناة عمل شاق ، إنما هو عمل القلب ، وتمتيع فيما تستقبل من الذنوب ، وامتناعك ترك وراحة ، ليس هو عملاً بالجوارح يشق عليك معاناته ، وإنما هو عزم ونية جازمة تريخ بدئك وقلبك وسرك ، فما مضى تصلحه بالتوبة ، وما يستقبل تصلحه بالامتناع والعزم والنية .

#### □ أهمية الوقت <sup>(١)</sup> :

وليس للجوارح في هذين نصيب ولا تعب ، ولكن الشأن في عمرك ، وهو وقتك الذي بين الوقتين ، فإن أضعته أضعت سعادتك ونجاتك ، وإن حفظته - مع إصلاح الوقتين اللذين قبله وبعده بما ذكر - نجوت وفزت بالراحة واللذة والنعيم .

( ١ ) ولي في هذا المعنى رسالة بعنوان « المؤمن في حفظ الوقت وقيمة الزمن » - يشر الله

إتمامها .

وحفظه أشق من إصلاح ما قبله وما بعده ، فإنَّ حفظه أن تُلزِمَ نفسك بما هو أولى بها وأنفع لها وأعظم تحصيلًا لسعادتها .

#### □ الأتيام زادك :

وفي هذا تفاوت الناس أعظم تفاوت ؛ فهي والله أياملك الخالية التي تجمع فيها الزاد لمعادك ، إما إلى الجنة وإما إلى النار :

فإن اتخذت إليها سبيلاً إلى ربك ؛ بلغت السعادة العظمى والفوز الأكبر في هذه المدة اليسيرة التي لا نسبة لها إلى الأبد .

وإن آثرت الشهوات والراحات واللهو واللعب ؛ انقضت عنك بسرعة ، وأعقبك الألم العظيم الدائم ، الذي تُقاسأته ومعاناته أشق وأصعب وأدوم من معاناة الصبر عن محارم الله ، والصبر على طاعته ومخالفته الهوى لأجله .



٢ - فصل :

اللذة تتبع المحبة

اللذة تابعة للمحبة ، تقوى بقوتها وتضعف بضعفها ، فكلما كانت الرغبة في المحبوب والشوق إليه أقوى كانت اللذة بالوصول إليه أتم ، والمحبة والشوق تابع لمعرفة العلم به ، فكلما كان العلم به أتم كانت محبته أكمل ، فإذا رجع كمال النعيم في الآخرة وكمال اللذة إلى العلم والحب ؛ فمن كان يؤمن بالله وأسمائه وصفاته وبه أعرف كان له أحب ، وكانت لذته بالوصول إليه ومجاورته والنظر إلى وجهه وسماع كلامه أتم ، وكل لذة ونعيم وسرور وبهجة بالإضافة إلى ذلك كقطرة في بحر .

فكيف يؤثر من له عقل لذة ضعيفة قصيرة مشوبة بالآلام على لذة عظيمة دائمة أبد الآباد ؟

وكمال العبد بحسب هاتين القوتين : العلم والحب ، وأفضل العلم العلم بالله ، وأعلى الحب الحب له ، وأكمل اللذة بحسبهما .  
والله المستعان .

### ٣ - فصل :

#### وسام الحاق الحقيقى

كمال النفس المطلوب ما تضمن أمرين :

أحدهما : أن يصير هيئة راسخة وصيفة لازمة لها .

الثاني : أن يكون صفة كمال في نفسه ، فإذا لم يكن كذلك لم يكن كمالاً ، فلا يليق بمن يسعى في كمال نفسه المنافسة عليه ولا الأسف على قوته ، وذلك ليس إلا معرفة بارئها وفاطرها ومعبودها وإلهها الحق ؛ الذي لا صلاح لها ولا نعيم ولا لذة إلا بمعرفته وإرادته وجهه وسلوك الطريق الموصلة إليه وإلى رضا وكرامته ، وأن تعتاد ذلك فيصير لها هيئة راسخة لازمة ، وما عدا ذلك من العلوم والإرادات والأعمال ؛ فهي بين ما لا ينفعها ولا يكملها وما يعود بضررها ونقصها وآلها ، ولا سيما إذا صار هيئة راسخة لها ؛ فإنها تعدب وتتألم به بحسب لزومها لها .

وأما الفضائل المنفصلة عنها كالملايس والمراكب والمساكن والجاه والمال ؛ فذلك في الحقيقة عوار<sup>(١)</sup> أعمرتها مدة ، ثم يرجع فيها المعير ، فتألم وتتعدب برجوعه فيها بحسب تعلّقها بها ، ولا سيما إذا كانت هي غاية كمالها ، فإذا

( ١ ) جمع عارئة ؛ وهي ما يستعيرها الإنسان بشرط إعادته إلى من أعازة إياه .

سَلَبَتْهَا أَحْضَرْتُ أَعْظَمَ النِّقْصِ وَالْأَلَمِ وَالْحَسْرَةِ .

#### □ بين الحرمان والسعادة :

فليَتَذَبَّرْ مَنْ يَرِيدُ سَعَادَةً نَفْسِيَّةً وَلَذَّتْهَا هَذِهِ النِّكَمَةُ ؛ فَأَكْثَرُ الْخَلْقِ إِنَّمَا يَسْعَوْنَ فِي حِرْمَانِ نَفْسِهِمْ وَأَلَمِهَا وَحَسْرَتِهَا وَنَقْصِهَا مِنْ حَيْثُ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ سَعَادَتَهَا وَنَعِيمَتَهَا ، فَلَذَّتْهَا بِحَسَبِ مَا حَصَلَ لَهَا مِنْ تِلْكَ الْمَعْرِفَةِ وَالْمَحَبَّةِ وَالسَّلْوَكِ ، وَأَلَمَتْهَا وَحَسْرَتُهَا بِحَسَبِ مَا فَاتَتْهَا مِنْ ذَلِكَ .

وَمَنْ عَدِمَ ذَلِكَ وَخَلَا مِنْهُ ؛ لَمْ يَتَّقْ فِيهِ إِلَّا الْقَوَى الْبَدَنِيَّةَ وَالنَّفْسَانِيَّةَ الَّتِي بِهَا يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ وَيَنْكُحُ وَيَغْضِبُ وَيَنَالُ سَائِرَ لَذَائِهِ وَمُرَافِقِ حَيَاتِهِ ، وَلَا يَلْحَقُهُ مِنْ جَهْتَيْهَا شَرَفٌ وَلَا فَضِيلَةٌ ، بَلْ خَسَاسَةٌ وَمَنْقَصَةٌ ؛ إِذْ كَانَ إِنَّمَا يَنَاسِبُ بِتِلْكَ الْقَوَى الْبِهَائِمِ ، وَيَتَّصِلُ بِجَنْسِهَا ، وَيَدْخُلُ فِي جَمَلَتِهَا ، وَيَصِيرُ كَأَحَدِهَا ، وَرُبَّمَا زَادَتْ فِي تَنَاوُلِهَا عَلَيْهِ ، وَاخْتَصَّتْ دُونَهُ بِسَلَامَةِ عَاقِبَتِهَا وَالْأَمْنِ مِنْ جَلْبِ الضَّرَرِ عَلَيْهَا .

فَكَمَالَ تُشَارِكُكَ فِيهِ الْبِهَائِمُ ، وَتَزِيدُ عَلَيْكَ وَتَخْتَصُّ عَنْكَ فِيهِ بِسَلَامَةِ الْعَاقِبَةِ حَقِيقٌ أَنَّ تَهْجُرَهُ إِلَى الْكَمَالِ الْحَقِيقِيِّ الَّذِي لَا كَمَالَ سِوَاهُ .

وبالله التوفيق .





٤ - فصل :

فوائد الصديق

ليس للعبد شيء أنفع من صديقه ربّه في جميع الأمور مع صديق العزيمة ،  
فيصدقّه في عزمه وفي فعله ؛ قال تعالى : ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرَ قُلُوا صَدَقُوا إِنَّ اللَّهَ لَكَانَ  
خَيْرًا لَهُمْ ﴾ [ محمد : ٢١ ] .

فسعادته في صديق العزيمة وصديق العمل :

فصديق العزيمة : جمعها وجرمها وعدم التردد فيها ، بل تكون عزيمة لا  
يشوبها تردد ولا تلوث ، فإذا صدقت عزمته بقي عليه صديق الفعل ، وهو :  
استفراغ الوسع وبذل الجهد فيه ، وأن لا يتخلف عنه بشيء من ظاهره  
وباطنيه ؛ فعزيمة القصد تمنعه من ضعف الإرادة والهمّة ، وصدق الفعل يمنعه من  
الكسل والفتور .

ومن صدق الله في جميع الأمور صنع الله له فوق ما يصنع لغيره .  
وهذا الصديق معنى يلتزم من صحة الإخلاص وصديق التوكّل ، فأصدق  
الناس من صحّ إخلاصه وتوكّله .

## ٥ - فصل :

### منازل السالكين

طالب النفوذ إلى الله والدَّارِ الآخرة - بل وإلى كلِّ علم وصناعة ورئاسة ؛ بحيث يكون رأساً في ذلك مقتدى به فيه - يحتاج أن يكون شجاعاً مقداماً حاكماً على وهيمه ، غير مقهور تحت سلطان تخيله ، زاهداً في كلِّ ما سوى مطلوبه ، عاشقاً لما توجه إليه ، عارفاً بطريق الوصول إليه والطريق القواطع عنه ، مقدماً الهمة ، ثابت الجأش ، لا يثنيه عن مطلوبه لوم لائم ولا عذل عاذل ، كثير السكون دائم الفكر ، غير مائل مع لذة المدح ولا ألم الذم ، قائماً بما يحتاج إليه من أسباب معونته ، لا تستفزُّه المعارضات ، شعاره الصبر ، وراحته التعب ، مُحِبّاً لمكارم الأخلاق ، حافظاً لوقته ، لا يخالط النَّاسَ إلَّا على حذر - كالطائر الذي يلتقط الحبَّ بينهم - ، قائماً على نفسه بالرَّغبة والرَّهبة ، طامعاً في نتائج الاختصاص على بني جنسه ، غير مُزِيلٍ شيئاً من حوائج عبثاً ، ولا مُسْرِّحاً خواطره في مراتب الكون .

وملاك ذلك : هجر العوائد وقطع العلائق الحائلة بينك وبين المطلوب .

وعند العوام : أن لزوم الأدب مع الحجاب خير من أطراح الأدب مع

الكشف !

٦ - فصل :

إرادة الصبي بين الندم والاسح

رَبِّ ذُو إِرَادَةٍ أَمَرَ عَبْدًا ذَا إِرَادَةٍ ؛ فَإِنْ وَفَّقَهُ وَأَرَادَ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يُعِينَهُ وَيُلْهِمَهُ  
فَعَلَ مَا أَمَرَ بِهِ ، وَإِنْ خَذَلَهُ خَلَّاهُ وَإِرَادَتَهُ وَنَفْسَهُ ، وَهُوَ مِنْ هَذِهِ الْحَيْثِيَّةِ لَا يَخْتَارُ إِلَّا  
مَا تَهَوَّاهُ نَفْسُهُ وَطَبَعُهُ ؛ فَهُوَ مِنْ حَيْثُ هُوَ إِنْسَانٌ لَا يَرِيدُ إِلَّا ذَلِكَ ، وَلِذَلِكَ ذَمُّهُ اللَّهُ  
فِي كِتَابِهِ مِنْ هَذِهِ الْحَيْثِيَّةِ ، وَلَمْ يَمْدَحْهُ إِلَّا بِأَمْرِ زَائِدٍ عَلَى تِلْكَ الْحَيْثِيَّةِ ، وَهُوَ كَوْنُهُ  
مُسْلِمًا وَصَابِرًا وَمَحْسَنًا وَشَكُورًا وَتَقِيًّا وَبِرًّا ، وَنَحْوَ ذَلِكَ .

□ أهمية التوفيق :

وهذا أمر زائد على مجرد كونه إنسانًا وإرادته صالحة ، ولكن لا يكفي مجرد  
صلاحيتها - إِنْ لَمْ تُؤَيَّدْ بِقَدْرِ زَائِدٍ عَلَى ذَلِكَ وَهُوَ التَّوْفِيقُ <sup>(١)</sup> ، كَمَا أَنَّهُ لَا يَكْفِي  
فِي الرُّؤْيَا مَجْرَدُ صِلَاحِيَّةِ الْعَيْنِ لِلْإِدْرَاكِ إِنْ لَمْ يَحْصُلْ سَبَبٌ آخَرُ مِنَ التَّوَرِّ الْمُنْفَصِلِ  
عَنْهَا .

□ □ □ □ □

( ١ ) وقد قيل في ذلك :

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَقْضِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

## ٧ - فصل :

### عوائق في الطريق

إذا عزم العبدُ على السفرِ إلى الله تعالى وإرادته ؛ عَرَضَتْ له الخواصُّ والقواطعُ ، فينخدعُ أولاً بالشهواتِ والرياساتِ والملاذِّ والمناكحِ والملابسِ :  
فإنَّ وقفَ معها انقطعَ .

وإنَّ رفضَها ولم يقفْ معها وصدقَ في طلبه ابْتُلِيَ بوطئِ عقبيه <sup>(١)</sup> ، وتقبيلِ يديه والتوسعةِ له في المجلسِ ، والإشارةِ إليه بالدُّعاءِ ورجاءِ بركتيه ، ونحوِ ذلك !!  
فإنَّ وقفَ معه انقطعَ به عن الله وكانَ حظُّه منه .  
وإنَّ قطعَه ولم يقفْ معه ابْتُلِيَ بالكراماتِ والكشوفاتِ <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) أي : بكثرةِ الأنبياءِ والمُرَيدِينَ !!

وروى عبد الله بن الإمام أحمد في « العلل ومعرفة الرجال » ( ٢ / ١٦ - تركيا ) عن عاصم ابن ضَمْرَةَ أَنَّهُ رأى قومًا يُشْعَوْنَ رجلاً ، فقالَ : « إِنَّهَا ذَلَّةٌ لِلنَّابِعِ ، وَفِتْنَةٌ لِلْمَتَّبِعِ » .  
وفي « مُستدرِكِ الحاكم » ( ٤ / ٢٧٩ ) عن عبد الله بن عُقْبَرٍ - رضي الله عنهما - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَطَّأَ أَحَدٌ عَقْبَهُ ، وَلَكِنْ : يَمِينٌ أَوْ شِمَالٌ .  
وقالَ المُنَاوِي في « فيضِ القدير » ( ٥ / ٢٤٣ ) : « تَوَاضَعُوا لِلَّهِ وَاسْتِكَانَةً » .  
وانظر « السلسلة الصحيحة » ( ١٢٣٩ ) .  
( ٢ ) وكثيرٌ ( منهم ) يُشْبَهُ له ذلك !!

فإن وقف معها انقطع بها عن الله وكانت حظه .

وإن لم يقف معها ابتلي بالتجريد والتخلي ولذة الجمعية <sup>(١)</sup> وعزة الوحدة والفراغ من الدنيا .

فإن وقف مع ذلك انقطع به عن المقصود .

وإن لم يقف معه وسار ناظرًا إلى مراد الله منه وما يحبه منه بحيث يكون عبده الموقوف على محابه ومراضيه أين كانت وكيف كانت ، تعب بها أو استراح ، تنعم أو تألم ؟! أخرجته إلى الناس أو عزلته عنهم ، لا يختار لنفسه غير ما يختاره له ولله وسيده ، واقف مع أمره يتفدّه بحسب الإمكان ، ونفسه عنده أهون عليه أن يقدم راحتها ولذتها على مرضاة سيده وأمره .

فهذا هو العبد الذي قد وصل ونفذ ولم يقطع عن سيده شيء البتة .

وبالله التوفيق .



( ١ ) أي : اجتماع قلبه على ربه سبحانه .

## ٨ - فصل :

### كيف تعرف ربك ؟

□ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ كَيْفَ يَعْرِفْ خَالِقَهُ ؟

فاعلم أنَّ الله تعالى خلقَ في صدركَ بيتًا وهو القلبُ ، ووضعَ في صدركَ عرشًا لمعرفتهِ يستوي عليه المثلُ الأعلى ؛ فهو مستوٍ على عرشِهِ (١) بذاتهِ بائنٌ من خلقِهِ .

والمثلُ الأعلى من معرفتهِ ومحبتِهِ وتوحيدهِ مستوٍ على سريرِ القلبِ ، وعلى السريرِ بساطٌ من الرضا ، ووضعَ عن يمينِهِ وشمالِهِ مرافقَ شرائعِهِ وأوامرِهِ ، وفتحَ إليه بابًا من جنةِ رحمتهِ والأنسِ به والشوقِ إلى لقاءِهِ ، وأمطرَهُ من وابلِ كلامِهِ ما أنبتَ فيه أصنافَ الرياحينِ والأشجارِ المثمرةِ ؛ من أنواعِ الطاعاتِ والتهليلِ والتسبيحِ والتحميدِ والتقديسِ ، وجعلَ في وسطِ البستانِ شجرةَ معرفةٍ ، فهي تُؤتي أكلها كلَّ حينٍ بإذنِ ربِّها من المحبةِ والإنابةِ والخشيةِ والفرحِ به والابتهاجِ بقربهِ ، وأجرى إلى تلكَ الشجرةِ ما يسقيها من تدبيرِ كلامِهِ وفهمِهِ والعملِ به وتوحيدهِ ، فهو يستمدُّ من ﴿ شجرةِ مباركةٍ زيتونةٍ لا شرقيةٍ ولا غربيةٍ يكادُ زيتها يضيءُ ولو لم تمسسهْ نارٌ ﴾ . [ النور : ٣٥ ]

( ١ ) انظر ما سبق ( ص ٢٥٩ ) .

### □ إصلاح النفس :

ثم أحاط عليه حائطاً يمنعه من دخول الآفات والمفسدين ، ومن يؤدي البستان فلا يلحقه أذاهم ، وأقام عليه حرساً من الملائكة يحفظونه في يقظته ومنايه ، ثم أعلم صاحب البيت والبستان بالساكين فيه ، فهو دائماً همه إصلاح السكّين ولم شعثه ليرضاه الساكين منزلاً ، وإذا أحس بأدنى شعث في السكّين بادر إلى إصلاحه ولمه خشية انتقال الساكين منه ، فينعم الساكين ونعم المسكن !

فسبحان الله رب العالمين ! كم يئن هذا البيت وبيت قد استولى عليه الخراب ، وصار مأوى للحشرات والهوام ، ومحلاً للقاذورات والفتور في فيه ، فمن أراد التخلي وقضاء الحاجة وجد خربة لا ساكن فيها ولا حافظ لها ، وهي معدة لقضاء الحاجة ؛ مظلمة الأرجاء ، منتنة الرائحة ، قد عمها الخراب ، وملأها القاذورات ، فلا يأنس بها ولا ينزل فيها إلا من يناسبه سكنها ؛ من الحشرات والديدان والهوام .

الشیطان جالس على سريرها ، وعلى السرير بساط من الجهل ، وتخفق فيه الأهواء ، وعن يمينه وشماله مرافق الشهوات ، وقد فُتح إليه باب من حقل الخيول والوحشة والركون إلى الدنيا ، والطمأنينة بها والزهد في الآخرة ، وأمطر من وابل الجهل والهوى والشرك والبدع ما أثبت فيه أصناف الشوك والخنزير والأشجار المثمرة بأنواع المعاصي والمخالفات من الزوائد والتنديبات والنواذر والهزليات والمضحكات والأشعار الغزليات ، والخمريات التي تهيج على ارتكاب المحرمات ، وتزهد في الطاعات .

### □ سوء الجهل بالله :

وجعل في وسط الحقل شجرة الجهل به والإعراض عنه ، فيه تؤتي أكلها كل حين ؛ من الفسوق والمعاصي واللغو واللعب والمجون والذهاب مع كل ريح واتباع كل شهوة ، ومن ثمرها الهموم والغموم والأحزان والآلام ، ولكنها متوارية باشتغال النفس ببهوها ولعبها ، فإذا أفاق من سكرها أحضرت كل هم وغم وحزن وقلقي ومعيشة ضنك ، وأجري إلى تلك الشجرة ما يسقيها من اتباع الهوى وطول الأمل والغرور .

ثم ترك ذلك البيت وظلماته وخراب حيطانه بحيث لا يمتنع منه مفسد ، ولا حيوان ولا مؤذ ولا قذر !

فسبحان خالق هذا البيت وذلك البيت ! فمن عرف بيته وقدر ما فيه من الكنوز والذخائر والآلات انتفع بحياته ونفسيه ، ومن جهل ذلك جهل نفسه وأضاع سعادته .

وبالله التوفيق .

### □ ذم الشره :

سئل سهل التستري : الرجل يأكل في اليوم أكلة ؟ قال : أكمل الصديقين ، قيل له : فأكلتين ؟ قال : أكمل المؤمنين ، قيل له : فثلاث أكالات ؟ فقال : قل لأهله ينوا له مغلفاً !!



□ فضل الصلاة :

قال الأسود بن سالم : ركعتان أصليهما لله أحب إلي من الجنة بما فيها ،  
فقل له : هذا خطأ <sup>(١)</sup> ! فقال : دعونا من كلامكم ، الجنة رضى نفسي ،  
والركعتان رضى ربّي ، ورضى ربّي أحب إلي من رضى نفسي .

□ العارف بالله :

العارف في الأرض ريحانة من رياحين الجنة ، إذا شمها المريد اشتاقت نفسه  
إلى الجنة .

□ حب الله :

قلب المحب موضوع بين جلال محبوبه وجماله ، فإذا لاحظ جلاله هابه  
وعظمته ، وإذا لاحظ جماله أحبه واشتاق إليه .



---

( ١ ) حقاً هذا خطأ ، ورد تخطيهم منه ضعيفة ، فتأمل .  
وترجمة الأسود بن سالم في « تاريخ بغداد » ( ٧ / ٣٥ - ٣٧ ) فيها غرائب !!

٩ - فصل :

جميع الهم على الله وحده

علامة صحة الإرادة أن يكون هم المريد رضا ربه ، واستعدادة للقاءه ، وحزنه على وقت مر في غير مرضاته ، وأسفه على [ فوت ] قربه والأنس به .  
وجماع ذلك : أن يصبح ويمسي وليس له هم غيره .

□ □ □ □ □

١٠ - فصل :

الحفاظ على نعم الله

من الآفات الخفية العائمة : أن يكون العبد في نعمة أنعم الله بها عليه واختارها له ، فيملأها العبد ويطلب الانتقال منها إلى ما يزعم - لجهله - أنه خير له منها ، ورؤيه برحمته لا يُخْرِجه من تلك النعمة ، ويعذره بجهله وسوء اختياره لنفسه ، حتى إذا ضاق ذرعاً بتلك النعمة وسخطها وتبرم بها واستحکم ملأه لها ؛ سلبه الله إياها ، فإذا انتقل إلى ما طلبه ورأى التفاوت بين ما كان فيه وما صار إليه ؛ اشتد قلقه وندمه وطلب العودة إلى ما كان فيه ، فإذا أراد الله بعبيده خيراً ورشداً أشهد أنه ما هو فيه نعمة من نعمه عليه ورضاه به ، وأوزعه شكره عليه ، فإذا حَدَّثته نفسه بالانتقال عنه استخار ربه استخارة جاهل بمصلحته ، عاجز عنها ، مُفَوِّض إلى الله ، طالب منه حُسن اختياره له .

□ نِعَمُ اللَّهِ :

وليس على العبد أضر من ملأه لنعم الله ؛ فإنه لا يراها نعمة ولا يشكره عليها ولا يفرح بها ، بل يسخطها ويشكوها ويعتدها مصيبةً ، هذا وهي من أعظم نعم الله عليه !

فأكثر الناس أعداء نعم الله عليهم ، ولا يشعرون بفتح الله عليهم نعمه ، وهم

مجتهدون في دفعها وردّها جهلاً وظلماً ، فكم سَعَتْ إلى أحدهم من نعمة وهو ساعٍ في ردّها بجهده ! وكم وصلت إليه وهو ساعٍ في دفعها وزوالها بظلمه وجهله !

#### □ قاعدة التغيير :

قال تعالى : ﴿ ذَلِكْ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مَغْيِرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [ الأنفال : ٥٣ ] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [ الرعد : ١١ ] ؛ فليس لِلنَّعَمِ أعدى <sup>(١)</sup> من نفس العبد ، فهو مع عدوه ظهيرٌ على نفسه ، فعدوه يطرح النَّارَ في نعيمه وهو ينفخُ بها ، فهو الذي مَكَّنْهُ من طرح النَّارِ ، ثمَّ أعانَه بالنفخِ ، فإذا اشتدَّ ضررُها استغاثَ من الحريقِ ، وكانَ غايتهُ معاتبةُ الأقدارِ :

وعاجزُ الرأيِ مضياغٌ لفُرْصَتِهِ حَتَّى إِذَا فَاتَ أَمْرُ عَاتِبِ الْقَدَرِ

□ □ □ □ □

---

( ١ ) أي : أشدُّ عداوةً .

١١ - فصل :

صفات النفس الحالية

قال شقيق بن إبراهيم <sup>(١)</sup> : أغلق باب التوفيق عن الخلق من ستة أشياء : اشتغالهم بالنعمة عن شكرها ، ورغبتهم في العلم وتركهم العمل ، والمصارعة إلى الذنب وتأخير التوبة ، والاعتزاز بصحبة الصالحين وترك الاقتداء بفعالهم ، وإدبار الدنيا عنهم وهم يتبعونها ، وإقبال الآخرة عليهم وهم مغرضون عنها .

قلت : وأصل ذلك عدم الرغبة والرغبة ، وأصله ضعف اليقين ، وأصله ضعف البصيرة ، وأصله مهانة النفس ودناءتها ، واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ، وإلا ؛ فلو كانت النفس شريفة كبيرة لم ترض بالدون .

□ شرف النفس :

فأصل الخير كونه يتوفيق الله ومشيعته : شرف النفس وتبليها وكبرها ، وأصل الشر خسئها ودناءتها وصغرها ، قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [ الشمس : ٩ - ١٠ ] ، أي : أفلح من كبرها وكثرها ونمائها بطاعة الله ، وخاب من صغرها وحقرها بمعاصي الله .

( ١ ) هو شقيق البلخي ؛ المتوفى سنة ( ١٩٤ هـ ) ، ترجمته في « السيرة » ( ٩١ / ٣١٣ -

فالتُّفوسُ الشريفةُ لا ترضى من الأشياءِ إلَّا بأعلاها وأفضليها وأحمديها عاقبةً ،  
والتُّفوسُ الدنيئةُ تحومُ حولَ الدناءاتِ وتقعُّ عليها كما يقعُ الذبابُ على الأقدارِ .

#### □ إِبَاءُ الظلمِ والفاحشةِ :

فالتُّفوسُ الشريفةُ العليَّةُ لا ترضى بالظلمِ ولا بالفواحشِ ولا بالسرقةِ والخيانةِ ؛  
لأنَّها أكبرُ من ذلكَ وأَجَلُّ ، والنفسُ المهينةُ الحقيرةُ الخسيسةُ بالضدِّ من ذلكَ ، فكلُّ  
نفسٍ تميلُ إلى ما يناسبُها ويشاكلُها .

وهذا معنى قولهِ تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ [ الإسراء : ٨٤ ] ،  
أي : على ما يُشاكلُهُ ويُناسبُهُ ، فهو يعملُ على طريقَتِهِ التي تُناسبُ أخلاقَهُ  
وطبيعَتَهُ ، وكلُّ إنسانٍ يجري على طريقَتِهِ ومذهبيهِ وعاداتِهِ التي أَلَفَها وجَبَلَ عليها ؛  
فالفاجرُ يعملُ بما يشبهُ طريقَتَهُ من مقابلةِ النِّعمِ بالمعاصي والإعراضِ عن النِّعمِ ،  
والمؤمنُ يعملُ بما يشاكلُهُ من شكرِ النِّعمِ ومحَبَّتِهِ ، والثناءِ عليه والتودُّدِ إليه والحياءِ  
منه ، والمراقبةُ له وتعظيمُهُ وإجلالُهُ .



## ١٢ - فصل :

## اعرف نفسك أولاً

لا ينتفع بنعمة الله بالإيمان والعلم إلا من عرف نفسه ووقف بها عند قدرها ، ولم يتجاوز إلى ما ليس له ، ولم يتعد طوره ، ولم يقل : هذا لي ! وتيقن أنه لله ومن الله وبالله ، فهو المأن<sup>(١)</sup> به ابتداء وإدامة بلا سبب من العبد ولا استحراقي منه ، فتدله نعم الله عليه وتكسره كسرة من لا يرى لنفسه ولا فيها خيرا البتة ، وأن الخير الذي وصل إليه فهو لله وبه ومنه ، فتحدث له النعم ذلاً وانكساراً عجيباً لا يُعبر عنه ، فكلما جدد له نعمة ازداد له ذلاً وانكساراً وخشوعاً ومحبةً وخوفاً ورجاءً .

وهذا نتيجة علمين شريفيين :

علمه بربه وكماله وبره وغناه وجوده وإحسانه ورحمته ، وأن الخير كله في يديه ، وهو ملوكه يؤتي منه من شاء ، ويمنع منه من شاء ، وله الحمد على هذا ، وهذا أكمل حميد وأتمه .

وعلمه بنفسه ووقوفه على حدها وقدرها ونقصها وظلمها وجهلها ، وأنها

( ١ ) سبحانه وتعالى .

وليس هذا وصفاً أو اسماً له ؛ إنما هو إخبار عنه جل وعلا ، وباب الإخبار عن الله أوسع من باب أسماء الله وصفاته سبحانه .

لا خير فيها البتة ، ولا لها ولا بها ولا منها ، وأنها ليس لها من ذاتها إلا العدم ، فكذلك من صفاتها وكمالها ليس لها إلا العدم الذي لا شيء أحقر منه ولا أنقص ، فما فيها من الخير تابع لوجودها الذي ليس إليها ولا بها .

فإذا صار هذان العلمان صبغة لها - لا صبغة على لسانها ١ - عِلِمَتْ حينئذ أن الحمد كله لله ، والأمر كله له ، والخير كله في يديه ، وأنه هو المستحق للحمد والشأن والمدح دونها ، وأنها هي أولى بالذم والعيب واللوم .

ومن فاته التحقق بهذين العلمين تلوث به أقواله وأعماله وأحواله ، وتخبّط عليه ، ولم يهتد إلى الصراط المستقيم الموصل له إلى الله ، فيصالح العبد بتحقيق هاتين المعرفتين علماً وحالاً ، وانقطاعاً بفواتيهما .

وهذا معنى قولهم : مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ <sup>(١)</sup> ؛ فإنه مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بالجهل والظلم والعيب والنقص والحاجة والفقر والذلّ والمسكنة والعدم عَرَفَ رَبَّهُ بضدّ ذلك ، فوقف بنفسه عند قدرها ، ولم يتعدّها طورها ، وأثنى على ربّه ببعض ما هو أهله ، وانصرف قوّة حبه وخشيته ورجائه وإنابته وتوكله إليه وحده ، وكان أحبّ شيء إليه ، وأخوف شيء عنده ، وأرجأه له ، وهذا هو حقيقة العبوديّة . والله المستعان .

ويحكى أن بعض الحكماء كتب على باب بيته : إنه لن ينتفع بحكمتنا إلا من عَرَفَ نَفْسَهُ ووقف بها عند قدرها ، فمن كان كذلك فليدخل ، وإلا فليرجع حتّى يكون بهذه الصفة .

( ١ ) انظر ما تقدّم ( ص ٢٨٩ ) .



١٣ - فصل :

لَا تُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ

من أعجب الأشياء أن تعرفه ثم لا تحبه ، وأن تسمع داعيه ثم تتأخر عن الإجابة ، وأن تعرف قدر الزبح في معاملته ثم تعامل غيره ، وأن تعرف قدر غضبه ثم تتعرض له ، وأن تذوق ألم الوحشة في معصيته ، ثم لا تطلب الأُنس بطاعته ، وأن تذوق عصرة القلب عند الخوض في غير حديثه والحديث عنه ، ثم لا تشتاق إلى انشراح الصدر بذكره ومناجاته ، وأن تذوق العذاب عند تعلّق القلب بغيره ولا تهرب منه إلى نعيم الإقبال عليه والإنابة إليه .

وأعجب من هذا علمك أنك لا بد لك منه ، وأنتك أحوج شيء إليه وأنت معرض ، وفيما يُبعدك عنه راغب .



١٤ - فصل :

الغيرة أنواع

الغيرة غيرتان : غيرة على الشيء وغيرة من الشيء ، فالغيرة على المحبوب حرصك عليه ، والغيرة من المكروه أن يُزاحمك عليه ؛ فالغيرة على المحبوب لا تنم إلا بالغيرة من المزاحم ، وهذه تُحمدُ حيث يكون المحبوب تقبُّح المشاركة في حبه كالخلق ، وأما من تحسن المشاركة في حبه كالرسول والعالم ، بل الحبيب القريب سبحانه ؟ فلا يتصوّر غيرة المزاحمة عليه بل هو حسد .

والغيرة المحمودة في حقّه : أن يغارَ الحب على محبّته له أن يصرفها إلى غيره ، أو يغارَ عليها أن يطلعَ عليها الغيرُ فيفسدَها عليه ، أو يغارَ عليها أن يشوبها ما يكره محبوبه ؛ من رياء أو إعجاب أو محبة لإشراف غيره عليها أو غيبته عن شهود منته عليه فيها .

وبالجملة ؛ فغيرته تقتضي أن تكون أحواله وأعماله وأفعاله كلها لله ، وكذلك يغارُ على أوقاته أن يذهب منها وقت في غير رضى محبوبه .

فهذه الغيرة من جهة العبد ؛ وهي غيرة من المزاحم له المعوق القاطع له عن مرضاة محبوبه .

وأما غيره محبوبه عليه ؛ فهي كراهية أن ينصرف قلبه عن محبته إلى محبة غيره ، بحيث يشاركه في حبه .

ولهذا كانت غيره لله أن يأتي العبد ما حرم عليه ، ولأجل غيرته سبحانه حرم الفاحشة ما ظهر منها وما بطن<sup>(١)</sup> ؛ لأن الخلق عبيده وإماؤه ، فهو يغار على إمامه كما يغار السيد على جواريه ، - ولله المثل الأعلى - ، ويغار على عبيده أن تكون محبتهم لغيره ، بحيث تحملهم تلك المحبة على عشق الصور ونيل الفاحشة منها .  
 □ من عظم وقار الله في قلبه أن يعصيه وقره الله في قلوب الخلق أن يذلوه .  
 □ إذا علقت شروش<sup>(٢)</sup> المعرفة في أرض القلب نبت فيه شجرة المحبة ، فإذا تمكنت وقويت أثمرت الطاعة ، فلا تزال الشجرة تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها .

□ أول منازل القوم : ﴿ اذكروا الله ذكرا كثيرا . وسبحوه بكرة وأصيلا ﴾ [ الأحزاب : ٤١ - ٤٢ ] ، وأوسطها : ﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور ﴾ [ الأحزاب : ٤٣ ] ، وآخرها : ﴿ تحييتهم يوم يلقونه سلام ﴾ [ الأحزاب : ٤٤ ] .

□ أرض الفطرة رغبة قابلة لما يغرس فيها ، فإن غرست شجرة الإيمان والتقوى أوزنت حلاوة الأبد ، وإن غرست شجرة الجهل والهوى فكل الشمر مر .

( ١ ) كما في حديث ابن مسعود ، الذي رواه البخاري ( ٤٣٥٨ ) ، ومسلم ( ٢٧٦٠ ) .

( ٢ ) هي من الكلمات العامة الشائعة ، وهي بمعنى الجدور والأصول .

□ إرجع إلى الله واطلبه من عينك وسميعك وقلبك ولسانك ، ولا تشرد عنه من هذه الأربعة ، فما رجع من رجع إليه بتوفيقه إلا منها ، وما شرد ما شرد عنه بخذلائه إلا منها .

فالموفق يسمع ويصبر ويتكلم ويبطش بمولاه <sup>(١)</sup> ، والمخذول يصدر ذلك عنه بنفسه وهواه .

□ مثال تولد الطاعة ونموها وتزايدها كمثال نواة غرستها فصارت شجرة ، ثم أثمرت فأكلت ثمرها وغرست نواها ، فكلما أثمر منها شيء جئنت ثمره وغرست نواه ، وكذلك تداعي المعاصي .

فليتدبر اللبيب هذا المثال ، فمن ثواب الحسنة الحسنه بعدها ، ومن عقوبة السيئة السيئة بعدها .

□ ليس العجب من مملوك يتدلل لله ويتعبد له ولا يمل من خدمته مع حاجته وفقره إليه ، إنما العجب من مالك يتحجب إلى مملوكه بصنوف إنعامه ، ويتودد إليه بأنواع إحسانه مع غناه عنه !

كفى بك عزاً أنك له عبد      وكفى بك فخراً أنه لك رب



---

( ١ ) كما في حديث الولي ، الذي رواه البخاري ( ٦٩٧٠ ) عن أبي هريرة .

١٥ - فصل :

كيف ينشأ الخير والشر

أصل الخير والشر من قبل التفكير ؛ فإن الفكر مبدأ الإرادة والطلب في الزهد والتوكل والحب والبغض ، وأنفع الفكر الفكر في مصالح المعاد ، وفي طرق اجتلابها ، وفي دفع مفسد المعاد ، وفي طرق اجتنابها .  
فهذه أربعة أفكار هي أجل الأفكار .

ويليها أربعة : فكر في مصالح الدنيا وطرق تحصيلها ، وفكر في مفسد الدنيا وطرق الاحتراز منها .

فعلى هذه الأقسام الثمانية دارت أفكار العقلاء .

□ التفكير في آلاء الله :

ورأس القسم الأول الفكر في آلاء الله <sup>(١)</sup> ونعمه وأمره ونهييه ، وطرق العلم به وبأسمائه وصفاته من كتابه وسنة نبيه وما والاها .

وهذا الفكر يُثَمِّرُ لصاحبه المحبة والمعرفة ، فإذا فكر في الآخرة وشرفها ودوامها ، وفي الدنيا وحيثيتها وفنائها : أثمر له ذلك الرغبة في الآخرة والزهد في

( ١ ) وقد ثبت عنه ﷺ قوله : « تفكروا في آلاء الله ، ولا تفكروا في الله عز وجل » .  
وهو مخرج في « السلسلة الصحيحة » ( ١٧٨٨ ) لشيخنا الألباني ، فليُنظر .

الدنيا ، وكلما فكّر في قصر الأمل وضيق الوقت أورثه ذلك الجد والاجتهاد وبذل الوسع في اغتنام الوقت .

وهذه الأفكار تُغلي همته وتُحييها بعد موتها وسُفولها ، وتجعله في وادٍ والناس في وادٍ .

وبإزاء هذه الأفكار الأفكار الرديئة التي تجول في قلوب أكثر هذا الخلق ؛ كالفكر فيما لم يُكَلَّف الفكر فيه ولا أُعطي الإحاطة به من فضول العلم الذي لا ينفع ، ك :

الفكر في كيفية ذات الرب وصفاته ، ممّا لا سبيل للعقول إلى إدراكه .

#### □ الأفكار القبيحة :

ومنها الفكر في الصناعات الدقيقة التي لا تنفع ، بل تضر ؛ كالفكر في الشطرنج والموسيقى وأنواع الأشكال والتصاویر .

ومنها الفكر في العلوم التي لو كانت صحيحة لم يُعط الفكر فيها النفس كمالاً ولا شرفاً ؛ كالفكر في دقائق المنطق والعلم الرياضي والطبيعي ، وأكثر علوم الفلاسفة ، التي لو بلغ الإنسان غاياتها ؛ لم يكمل بذلك ولم يُزك نفسه .

ومنها الفكر في الشهوات واللذات وطرق تحصيلها ، وهذا ؛ وإن كان للنفس فيه لذة ؛ لكن لا عاقبة له ، ومضرته في عاقبة الدنيا قبل الآخرة أضعاف مئتيه .

ومنها الفكر فيما لم يكن ؛ لو كان ؛ كيف يكون ؟ كالفكر فيما إذا صار ملكاً أو وجد كنزاً أو ملك ضيعة ماذا يصنع ؟ وكيف يتصرف ويأخذ ويعطي

وينتقم ١٢ ونحو ذلك من أفكار الشغل ١

ومنها الفكر في جزئيات أحوال الناس وماجزاياتهم<sup>(١)</sup> ومداخلهم ومخارجهم،  
وتوابع ذلك من فكر النفوس المبطلّة الفارغة من الله ورسوله والدار الآخرة .

ومنها الفكر في دقائق الحيل والمكر التي يتوصل بها إلى أغراضه وهواه ؛  
مباحة كانت أو محرمة .

ومنها الفكر في أنواع الشعر وضروفيه<sup>(٢)</sup> وأفانيه في المدح والهجاء والغزل  
والمراثي ونحوها ؛ فإنه يشغل الإنسان عن الفكر فيما فيه سعادته وحياته الدائمة .

ومنها الفكر في المقدرات الذهنية التي لا وجود لها في الخارج ولا بالناس  
حاجة إليها البتة ، وذلك موجود في كل علم حتى في علم الفقه والأصول  
والطب !

... فكل هذه الأفكار مضرّتها أرجع من منفعتها ، ويكفي في مضرّتها  
شغلها عن الفكر فيما هو أولى به وأعزّ عليه بالنفع عاجلاً وآجلاً .



( ١ ) أي : ما تجزى لهم في بعض شؤونهم .

( ٢ ) أي : ضروبه وأنواعه .

المبحث الحادي عشر:

من سير الصالحين





١ - فصل :

تواضع الرسول ﷺ عند النصر

لما خرج رسول الله ﷺ من حضر العدو دخل في حضر النصر ، فعينت أيدي سراياه بالنصر في الأطراف ، فطاره ذكوة في الآفاق ، فصار الخلق معه ثلاثة أقسام :

مؤمن به .

ومُسالم له .

وخائف منه .

ألقى الله بذر الصبر في مزرعة ﴿ فاضيز كما صبر أولو العزم من الرسل ﴾ [ الأحقاف : ٣٥ ] ، فإذا أغصان النبات تهتر بخزامي <sup>(١)</sup> ﴿ والحرمات قضاص ﴾ [ البقرة : ١٩٤ ] ، فدخل مكة دُخولاً ما دخله أحد قبله ولا بعده ، حوله المهاجرون والأنصار لا يبين منه إلا الحدق <sup>(٢)</sup> ، والصحابة على مراتبهم ، والملائكة فوق رؤوسهم ، وجبريل يتردد بينه وبين ربه ، وقد أباح له حرمة الذي لم يُجعله لأحد سواه ، فلما قايَسَ بين هذا اليوم وبين يوم ﴿ وإذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا

( ١ ) هو نبت طيب الرائحة .

( ٢ ) أي : سواد العين .

لِيُثْبِتُوا أَوْ يَقْتُلُوا أَوْ يُخْرِجُوا ﴿ [ الأنفال : ٣٠ ] فَأَخْرَجُوهُ ثَانِي اثْنَيْنِ ؛ دَخَلَ وَدَقْنَهُ يَمْسُ قَرْبُوسَ سَرَجِهِ <sup>(١)</sup> ؛ خَضُوعًا وَذُلًّا لِمَنْ أَلْبَسَهُ ثَوْبَ هَذَا الْعِزِّ الَّذِي رَفَعَتْ إِلَيْهِ فِيهِ الْخَلِيقَةُ رُؤُوسَهَا ، وَمَدَّتْ إِلَيْهِ الْمُلُوكُ أَعْنَاقَهَا ، فَدَخَلَ مَكَّةَ مَالِكًا مُؤَيَّدًا مَنْصُورًا ، وَعَلَا كَعْبٌ بِلَالٍ فَوْقَ الْكَعْبَةِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُجَرُّ فِي الرِّمَضَاءِ عَلَى جَمْرِ الْفِتْنَةِ ، فَتَشَرَ بَرًّا <sup>(٢)</sup> طُوبَى عَنِ الْقَوْمِ مِنْ يَوْمِ قَوْلِهِ : أَخَذْتُ أَخَذْتُ ، وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالْأَذَانِ ، فَأَجَابَتْهُ الْقَبَائِلُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، فَأَقْبَلُوا يُؤْمِنُونَ الصَّوْتِ ، فَدَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ، وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ يَأْتُونَ أَحَادًا .

#### □ مِنْبِرُ الْعِزِّ :

فَلَمَّا جَلَسَ الرَّسُولُ عَلَى مِنْبَرِ الْعِزِّ - وَمَا نَزَلَ عَنْهُ قَطُّ - مَدَّتِ الْمُلُوكُ أَعْنَاقَهَا بِالْخُضُوعِ إِلَيْهِ ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ سَلَّمَ إِلَيْهِ مِفَاتِيحَ الْبِلَادِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ سَأَلَهُ الْمَوَادِعَةَ وَالصُّلْحَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَقْرَبَ بِالْجُزْيَةِ وَالصُّغَارِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ فِي الْجَمْعِ وَالتَّأَهُبِ لِلْحَرْبِ ! وَلَمْ يَذَرِ أَنَّه لَمْ يَزِدْ عَلَى جَمْعِ الْغَنَائِمِ وَسَوْقِ الْأَسَارَى إِلَيْهِ !!

#### □ تَكَامُلُ النَّصْرِ ، وَتَرْزِينُ الْجِنَانِ :

فَلَمَّا تَكَامَلَ نَصْرُهُ ، وَبَلَغَ الرِّسَالَةَ وَأَدَّى الْأَمَانَةَ وَجَاءَهُ مَنْشُورُ <sup>(٣)</sup> ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَنُتِمَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَتَهْلِكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا . وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا ﴾ [ الفتح : ١ - ٣ ] ،

( ١ ) هُوَ الْقِسْمُ الْمَقْشُورُ الْمَرْفُوعُ مِنَ الشَّوْجِ فِي مُقَدِّمِ الْمَقْعَدِ وَفِي مُؤَخَّرِهِ ، وَهُمَا قَرْبُوسَانِ .

( ٢ ) هُوَ نَوْعٌ قِمَاشٍ .

( ٣ ) الْمَنْشُورُ : هُوَ الْمَرْسُومُ وَالْقَرَارُ الَّذِي يَأْتِي مِنَ الْمُلُوكِ .

وبعدّه توقّع ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح . ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ﴾ [ النصر : الآية ١ - ٢ ] ؛ جاءه رسول ربّه يخيّره بين المقام في الدنيا وبين لقاء ربّه شوقاً <sup>(١)</sup> إليه ، فتزوّت الجنان ليوم قدوم روجه الكريمه لا كزينة المدينة يوم قدوم الملك .

إذا كان عرش الرحمن قد اهتز <sup>(٢)</sup> لموت بعض أتباعه فرحاً واستبشاراً بقدوم روجه ؛ فكيف بقدوم روح سيّد الخلائق ؟

فيا منتسباً إلى غير هذا الجناب ، ويا واقفاً بغير هذا الباب ! ستعلم يوم الحشر أي سريرة تكون عليها ﴿ يوم تبلى السرائر ﴾ [ الطارق : ٩ ] !



( ١ ) في هذا المعنى أحاديث عدّة ، منها ما رواه الثّسائي في « التفسير » ( ٧٣٠ ) ، والطبري في « تفسيره » ( ٣٠ / ٢٢٥ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١١٩٠٤ ) عن ابن عباس بسند حسن .

( ٢ ) كما رواه البخاري ( ٣٨٠٣ ) ، ومسلم ( ٢٤٦٦ ، ٢٤٦٧ ) عن جابر بن عبد الله .

٢ - فصل :

فضائل الصديق أبي بكر

لَمَّا بَايَعَ الرَّسُولُ ﷺ أَهْلَ الْعُقْبَةِ <sup>(١)</sup> أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَعَلِمَتْ قَرِيشٌ أَنَّ أَصْحَابَهُ قَدْ كَثُرُوا وَأَتَنَّهُمْ سِمْعُونُهُ ، فَأَعْمَلَتْ آرَاءَهَا فِي اسْتِخْرَاجِ الْحَيْلِ ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ رَأَى الْحَبَسَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ رَأَى النَّفْيَ ، ثُمَّ اجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى الْقَتْلِ ، فَجَاءَ الْبَرِيدُ بِالْخَبَرِ مِنَ السَّمَاءِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَفَارِقَ الْمَضْجَعَ ، فَبَاتَ عَلَيٌّ مَكَانَهُ <sup>(٢)</sup> ، وَنَهَضَ الصَّدِيقُ لِرَفَقَةِ السَّفَرِ ، فَلَمَّا فَارَقَا بَيوتَ مَكَّةَ اشْتَدَّ الْحَذَرُ بِالصَّدِيقِ ، فَجَعَلَ يَذْكُرُ الرِّصْدَ <sup>(٣)</sup> فَيَسِيرُ أَمَامَهُ ، وَتَارَةً يَذْكُرُ الطَّلَبَ <sup>(٤)</sup> فَيَتَأَخَّرُ وَرَاءَهُ ، وَتَارَةً عَنْ يَمِينِهِ ، وَتَارَةً عَنْ شِمَالِهِ ، إِلَى أَنْ انْتَهَيَا إِلَى الْغَارِ ، فَبَدَأَ الصَّدِيقُ بِدُخُولِهِ لِيَكُونَ وَقَايَةً لَهُ إِنْ كَانَ ثَمَّ مُؤَيِّدٌ ، وَأَنْبَتَ اللَّهُ شَجَرَةً لَمْ تَكُنْ قَبْلُ <sup>(٥)</sup> ،

(١) انظر في بيعة العقبة : « سيرة ابن هشام » ( ٢ / ٤١ ) ، و « البداية والنهاية » ( ٣ /

٦٠ ) .

(٢) رواه أحمد في « مسنده » ( ٣٢٥١ ) و ( ٣٠٦٢ ) و ( ٣٠٦٣ ) من طرق عن ابن

عباس .

وانظر « مرويات الإمام أحمد في التفسير » ( ٢ / ٢٤٩ ) - لمجموعة من الباحثين - ، و « فقه

السيرة » ( ص ١٧٣ ) بتخريج شيخنا الألباني .

(٣) أي : مَنْ يترصدونهم ، ويختبئون لهم . والطَّلَبُ : مَنْ لَحِقَ بِهِ .

(٤) الوارد في ذلك لا يصح : أخرجه ابن شاذلي في « الطبقات » ( ١ / ٢٢٩ ) ، والبيزار في

« مسنده » ( ٢٠ / ٢٩٩ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ٢٠ / ٤٤٣ ) وغيرهم .

فأُظِّلَتِ المطلوبُ وأُضِلَّتِ الطالبُ ، وجاءت عنكبوت فحازت وجه الغار<sup>(١)</sup> ، فحَاكَتْ ثوبَ نسجِها على منوالِ السُّترِ ، فأَحْكَمَتِ الشُّقَّةَ حتَّى عمي على القائفِ<sup>(٢)</sup> المَطْلَبُ ، وأَرْسَلَ [ الله ] حمامتين<sup>(٣)</sup> فاتخذتا هناك عِشًّا جعلَ على أَبصارِ الطالبين غشاوةً ، وهذا أبلغُ في الإعجازِ من مقاومةِ القومِ بالجنودِ .

فلَمَّا وَقَفَ القومُ على رؤوسِهِم ، وصَارَ كَلَامُهُم بِسَمْعِ الرُّسُولِ والصُّدِّيقِ ؛ قَالَ الصُّدِّيقُ وقد اشتدَّ به القلقُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى مَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ لَأَبْصَرْنَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا أَبَا بَكْرٍ ! مَا ظَنُّكَ بِأَتَيْنِ اللَّهَ ثَلَاثُمَا ١٢ »<sup>(٤)</sup> .

لَمَّا رَأَى الرُّسُولُ حَزَنَهُ قد اشتدَّ ، لَكِنُّ لَا عَلَى نَفْسِهِ ؛ قَوَّى قَلْبَهُ بِبَشَارَةِ ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ [ التوبة : ٤٠ ] ، فَظَهَرَ سُرُّ هَذَا الاقترانِ فِي الْمَعْنَى لَفْظًا ، كَمَا ظَهَرَ مُحْكَمًا وَمَعْنَى<sup>(٥)</sup> ، إِذْ يُقَالُ : رَسُولُ اللَّهِ وَصَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ ، فَلَمَّا مَاتَ ﷺ قِيلَ : خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ انْقَطَعَتْ إِضَافَةُ الْخِلَافَةِ بِمَوْتِهِ فَقِيلَ : أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ .

فَأَقَامَا فِي الْغَارِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ خَرَجَا مِنْهُ وَلِسَانُ الْقَدْرِ يَقُولُ : لَتَدْخُلَنَّهَا دُخُولًا لَمْ يَدْخُلْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِكَ ، فَلَمَّا اسْتَقْلَا عَلَى الْبَيْدَاءِ لَحَقَهُمَا

= وَأَوْرَدَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي « الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ » ( ٣ / ١٨١ ) وَقَالَ : « غَرِيبٌ جَدًّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ » . قُلْتُ : لِحَالِ أَبِي مَصْعَبٍ الْمَكِّيِّ ، مَجْهُولٍ ، وَعُثَيْرُ بْنُ عُثْرٍ ، مِنْكَرُ الْحَدِيثِ .

( ١ ) انظر التخریج السابق .

( ٢ ) هُوَ الْمُتَّبِعُ الْأَثَرُ .

( ٣ ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٦٣٥٣ ، ٣٩٢٢ ، ٤٦٦٣ ) وَمُسْلِمٌ ( ٢٣٨١ ) عَنْ أَبِي بَكْرٍ .

( ٤ ) نَحْوُ هَذَا الْكَلَامِ فِي « الرُّوضِ الْأَنْفِ » ( ٤ / ٢١٧ ) لِلشَّهْهَلِيِّ .

سراقة بن مالك ، فلما شارفت الظفر أرسل عليه الرسول سهمًا من سهام الدعاء ، فساخت قوائم فرسه في الأرض إلى بطنها <sup>(١)</sup> ، فلما علم أنه لا سبيل له عليهما أخذ يعرض المال على من قد رد مفاتيح الكنوز <sup>(٢)</sup> ، يُقدّم الزاد إلى شعبان « أبيت عند رأيي يطعمني ويسقيني » <sup>(٣)</sup> .

كانت تحفة « ثاني اثنين » مذكّرة للصدّيق <sup>(٤)</sup> ، دون الجميع ، فهو الثاني <sup>(٥)</sup> في الإسلام ، وفي بذل النفس ، وفي الزهد ، وفي الصحبة ، وفي الخلافة ، وفي العمر ، وفي سبب الموت ؛ لأنّ الرسول ﷺ مات عن أثر السّم ، وأبو بكر سُمّ فمات <sup>(٦)</sup> .

( ١ ) رواه البخاري ( ٣٩٠٨ ) ومسلم ( ٢٠٠٩ ) عن البراء بن عازب .

( ٢ ) أشار إلى هذه الرواية الحافظ ابن حجر في « الإصابة » ( ٤٢ / ٣ ) - ومن قبله ابن عبد البر في « الاستيعاب » ( ٥٨١ / ٢ ) - .

وهي من مراسيل الحسن البصري .

وانظر « دلائل النبوة » ( ٣٢٥ / ٦ ) للبيهقي .

( ٣ ) رواه البخاري ( ١١٠٢ ) ومسلم ( ١١٠٣ ) عن أنس .

( ٤ ) انظر في مُجمل ترجمة أبي بكر الصدّيق - رضي الله عنه - ومآثره وأخباره : « تاريخ خليفة بن خياط » ( ١٠٠ - ١٢٢ ) ، و « فضائل الصحابة » ( ١ / ٦٥ - ٣٢٠ ) لأحمد بن حنبل ، و « حلية الأولياء » ( ١ / ٢٨ - ٣٨ ) لأبي نعيم الأصبهاني ، و « تلقيح فهم أهل الأثر » ( ١٠٤ - ١٠٧ ) لابن الجوزي ، و « أسد الغابة » ( ٣ / ٢٠٥ ) لابن الأثير ، و « تهذيب التهذيب » ( ٥ / ٣١٥ - ٣١٧ ) لابن حجر .

( ٥ ) قال المزي في « تهذيب الكمال » ( ١٥ / ٢٨٤ ) : « كان أوّل الناس إسلامًا » .

وانظر « الإصابة » ( ٤ / ١٧٥ ) .

فلعلّ المصنّف - رحمه الله - أراد أنّه الثاني بعد النبي ﷺ

( ٦ ) في « طبقات ابن سعد » ( ٣ / ١٩٨ ) من طريق الزهري ؛ أنّ أبا بكر والحارث بن

كندة ، أكلتا خزيرة [ نوع طعام ] أهديت لأبي بكر ، وكان الحارث طيبًا ، فقال لأبي بكر : =

أسلم على يديه من العشرة عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، وكان عنده يوم أسلم أربعون ألف درهم فأنفقها أحوج ما كان الإسلام إليها ، فلهذا جلبت نفقته عليه « ما نفعتني ماله ما نفعتني ماله أبي بكر » <sup>(١)</sup> ، فهو خير من مؤمن آل فرعون ؛ لأن ذلك كان يكتسب إيمانه <sup>(٢)</sup> ، والصديق أعلن به ، وخير من مؤمن آل ( ياسين ) <sup>(٣)</sup> ؛ لأن ذلك جاهد ساعة ، والصديق جاهد سنين .

عائز طائر الفاقة <sup>(٤)</sup> يحوم حول حب الإيثار ، وبصيح : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ [ البقرة : ٢٤٥ ] ، فألقى له حب المال على روض = ارفع يدك ، والله إن فيها لئسم سنة ، فلم يزالا عليّين حتى ماتا عند انقضاء السنة في يوم واحد . قلت : وسنده منقطع .

قال ابن كثير في « البداية والنهاية » ( ١٨ / ٧ ) : « وقد جمع الله بينهما في الثرى ، كما جمع بينهما في الحياة ، فرضي الله عنه وأرضاه » . ( ١ ) رواه ابن ماجه ( ٩٤ ) ، وأحمد ( ٢٥٣ / ٢ ) ، وابن أبي شيبة ( ١٢ / ٦ - ٧ ) ، والنسائي في « الكبرى » ( ٩ - فضائل الصحابة ) ، وابن حبان ( ٦٨٥٨ ) عن أبي هريرة بسند صحيح .

( ٢ ) كما في سورة غافر في آية : ٢٨ . ( ٣ ) وخبره - كما ذكره المغتربون - ضمن سياق سورة ( يس ) ( آيات : ٢٠ - ٢٩ ) ، وانظر « تفسير ابن كثير » ( ٥٥٦ / ٦ ) ، و « تفسير البغوي » ( ١٥ / ٧ ) ، و « تاريخ الطبري » ( ٢١ / ٢ ) و « تفسيره » ( ١٦١ / ٢٢ ) و « نظم الدرر » ( ١١٣ / ١٦ ) للبقاعي . وفي « مستدرک الحاكم » ( ٦١٥ / ٣ ) مرفوعاً : « مثل عروة [ بن مسعود الثقفي ] مثل صاحب ( ياسين ) ؛ دعا قومه إلى الله فقتلوه » .

وهو حديث ضعيف ؛ يُنظر تخرجه في « السلسلة الضعيفة » ( ١٦٤٢ ) . ( ٤ ) الفقر والحاجة .



الرضا ، واستلقى على فراش الفقر ، فنقل الطائر الحب إلى حوضلة المضاعفة ، ثم  
علا على أفنان شجرة الصديق يُغرّد بفنون المدح ، ثم قام في محارب الإسلام يتلو  
﴿ وَسَيَجْزِيهَا الْآتِقَى . الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴾ [ الليل : ١٧ - ١٨ ] .

نطق بفضله الآيات والأخبار ، واجتمع على بيعته المهاجرون والأنصار ، فها  
مُبغضيه ! في قلوبكم من ذكره نار ، كلما ثلث فضائله علا عليهم الصغار ، أثرى  
لم يسمع الروافض الكفار <sup>(١)</sup> : ﴿ ثاني اثنين إذ هما في الغار ﴾ [ التوبة :  
٤٠ ] ١٩

دُعي إلى الإسلام فما تلعنم ولا أوى ، وسار على المحجة فما زل ولا  
كبا ، وصبر في مئذته من مدى العدى على وقع الشبا <sup>(٢)</sup> ، وأكثر في الإنفاق فما  
قل حتى تخل بالعبا <sup>(٣)</sup> .

تالله لقد زاد على الشبك في كل دينار دينار ؛ ﴿ ثاني اثنين إذ هما في  
الغار ﴾ .

من كان قرين النبي في شبابه ؟

من ذا الذي سبق إلى الإيمان من أصحابه ؟

من الذي أفتى بحضرتيه سريعاً في جوابه ؟

( ١ ) تكفيره إنما هو للفلاة منهم ؛ الذين يكفرون الصحابة .

( ٢ ) المئذى : جمع ( مئذة ) ؛ وهي الشكين الصغيرة .

والشبا : جمع ( شبة ) ، وهي طرف السيف وحدثه .

( ٣ ) أي : حتى جاءه الموت .

مَنْ أَوَّلَ مَنْ صَلَّى مَعَهُ ؟

مَنْ آخِرُ مَنْ صَلَّى بِهِ ؟

مَنْ الَّذِي ضَاجَعَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ فِي تَرَابِهِ ؟ فَاعْرِفُوا حَقَّ الْجَارِ !

نَهَضَ يَوْمَ الرِّدَّةِ بِفَهْمٍ وَاسْتِيقَاضٍ ، وَأَبَانَ مِنْ نَصِّ الْكِتَابِ <sup>(١)</sup> مَعْنَى دَقٍّ عَنْ حديدِ الْأَحْطَاطِ ، فَاحْتَبَ يَفْرُحُ بِفَضَائِلِهِ وَالْمُبْغِضُ يَغْتَاطُ ، حَسْرَةُ الرَّافِضِيِّ أَنَّ يَفْرُ مِنْ مَجْلِسِ ذِكْرِهِ ، وَلَكِنْ أَيْنَ الْفِرَارُ ؟

كَمْ وَقَى الرَّسُولَ بِالْمَالِ وَالنَّفْسِ ! وَكَانَ أَخْصَصَ بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَهُوَ ضَجِيعُهُ فِي الرُّمُسِ <sup>(٢)</sup> ، فَضَائِلُهُ جَلِيَّةٌ وَهِيَ خَلِيَّةٌ عَنِ اللَّبْسِ ، يَا عَجَبًا ! مَنْ يُعْطَى عَيْنَ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي نَصْفِ النَّهَارِ !؟

لَقَدْ دَخَلَ غَارًا لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا بَيْتٌ ، فَاسْتَوْحَشَ الصَّدِيقُ مِنْ خَوْفِ الْحَوَادِثِ ، فَقَالَ الرَّسُولُ : مَا ظَنُّكَ بِاِثْنَيْنِ وَاللَّهُ الثَّلَاثُ !؟ فَتَزَلَّتِ السَّكِينَةُ فَارْتَفَعَ خَوْفُ الْحَادِثِ ، فَزَالَ الْقَلْقُ وَطَابَ عَيْشُ الْمَاكُثِ ، فَقَامَ مُؤَذِّنُ النَّصْرِ يَنَادِي عَلَى رُؤُوسِ مَنَائِرِ الْأَمْصَارِ : ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ .

حُجَّةٌ - وَاللَّهِ - رَأْسُ الْحَنِيفِيَّةِ ، وَبَغْضُهُ يَدُلُّ عَلَى خُبْرِ الطَّوْبَةِ ، فَهُوَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ وَالْقَرَايَةِ ، وَالْحُجَّةُ عَلَى ذَلِكَ قَوِيَّةٌ ، لَوْلَا صَحَّةُ إِمَامَتِهِ مَا قِيلَ : ابْنُ

( ١ ) انظر « البداية والنهاية » ( ٦ / ٣١٢ ) .

( ٢ ) الرُّمُسُ : هُوَ تَرَابُ الْقَبْرِ .

الْحَنْفِيَّةُ (١) ، مهلاً مهلاً ؛ فَإِنَّ دَمَ الرِّوَافِضِ قَدْ فَارَ !

وَاللَّهِ مَا أَحْبَبْنَاهُ لِهُوَآنَا ، وَلَا نَعْتَقُدُ فِي غَيْرِهِ هَوَانًا ، وَلَكِنْ أَخَذْنَا بِقَوْلِ عَلِيٍّ  
وَكَفَانَا : « رَضِيكَ رَسُولُ اللَّهِ لَدِينِنَا ، أَفَلَا نَرْضَاكَ لَدُنْيَانَا ۱؟ » .

تَاللَّهِ لَقَدْ أَخَذْتُ مِنَ الرِّوَافِضِ بِالثَّارِ .

تَاللَّهِ لَقَدْ وَجَبَ حَقُّ الصَّدِيقِ عَلَيْنَا ، فَنَحْنُ نَقْضِي بِمَدَائِحِهِ وَنَقْرُ بِمَا نَقْرُ بِهِ مِنْ  
السَّنَنِ عَيْنًا ، فَمَنْ كَانَ رَافِضِيًّا فَلَا يَتَعَدَّ إِلَيْنَا ، وَلِيَقْل : لِي أَعْذَار !




---

( ١ ) الْحَنْفِيَّةُ : هِيَ أُمُّ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، وَاسْمُهَا خَوْلَةُ بِنْتُ جَعْفَرٍ ، وَهِيَ مِنْ  
سَبْتِ الْبِمَامَةِ زَمَنَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .  
انظر « سِير أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ » ( ٤ / ١١٠ ) و « الْبِدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ » ( ٩ / ٣٨ ) .

### ٣ - فصل :

## قصّة إسلام سلمان النخعي

نحائب<sup>(١)</sup> النجاة مهياة للمراد ، وأقدام المطرود ماثقة بالقيود ، هبت عواصف الأقدار في يداء الأكوان ، فتقلب الوجود ونجم الخير ، فلما ركزت الريح إذا أبو طالب [ عم الرسول ﷺ ] غريق في لجة الهلاك ، وسلمان على ساحل السلامة ، والوليد بن المغيرة يقدم قومه في التيه ، وصهيب قد قدم بقافلة الروم ، والتجاشي في أرض الحبشة يقول : ليك اللهم ليك ! وبلال ينادي : الصلاة خير من النوم ، وأبو جهل في رقدة المخالفة .

لما قضي في القدم بسابقة سلمان ، عرج به دليل التوفيق عن طريق آبائه في التمجس<sup>(٢)</sup> ، فأقبل يناظر أباه في دين الشرك ، فلما علاه بالحجة لم يكن له جواب إلا القيد ! وهذا جواب يتداوله أهل الباطل من يوم حروفه ، وبه أجاب فرعون موسى ﴿ لئن اتخذت إلهاً غيري ﴾ [ الشعراء : ٢٩ ] ، وبه أجاب الجهمية الإمام أحمد لما عرضوه على الشياطين ، وبه أجاب أهل البدع شيخ الإسلام<sup>(٣)</sup> حين استودعوه السجن ... وها نحن على الأثر .

( ١ ) هي خيائ الأشياء وأحسها .

( ٢ ) التمجس : هو التدنّس بالمجوسية .

( ٣ ) هو الإمام ابن تيمية رحمه الله .

فَنَزَلَ بِهِ ضَيْفٌ ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ﴾ [ محمد: ٣١ ] ، فَنَالَ بِإِكْرَامِهِ مَرْتَبَةً « سلمان  
مَتَى أَهْلَ الْبَيْتِ » <sup>(١)</sup> ، فَسَمِعَ أَنَّ رَكْبًا عَلَى نِيَّةِ الشَّفْرِ ، فَسَرَقَ نَفْسَهُ مِنْ أَبِيهِ - وَلَا  
قَطَعَ <sup>(٢)</sup> - ، فَركَبَ راحلةَ العزمِ يَرجو إدراكَ مطلبِ السعادةِ ، فغاصَ في بحرِ  
البحثِ ليقعَ بِذُرَّةِ الوجودِ ، فوقفَ نَفْسَهُ عَلَى خِدْمَةِ الْأَدْلَاءِ وَقَوْفِ الْأَدْلَاءِ ، فَلَمَّا  
أَحْسَ الرُّهْبَانُ بِانْقِرَاضِ دَوْلَتِهِمْ سَلَّمُوا إِلَيْهِ إِعْلَامَ الْأَعْلَامِ عَلَى نَبْوَةِ نَبِيِّنَا ، وَقَالُوا: إِنَّ  
زَمَانَهُ قَدْ أَظَلَّ ، فَاحْذَرُوا أَنْ تَضِلَّ ، فَرَحَلَ مَعَ رَفِيقَةٍ لَمْ يُرْفَقُوا بِهِ ﴿ وَشَرُّهُ بِشْمَنِ  
بَخْسٍ دِرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ﴾ [ يوسف: ٢٠ ] ، فَابْتَاغَهُ يَهُودِيٌّ بِالْمَدِينَةِ ، فَلَمَّا رَأَى  
الْحَرَّةَ ثَوَّقَهُ حُرًّا شَوْقَهُ ، وَلَمْ يَعْلَمْ رَبُّ الْمَنْزِلِ بِوُجُودِ النَّازِلِ ، فَبَيْنَا هُوَ يَكَايِدُ سَاعَاتِ  
الانتظارِ قَدِمَ الْبَشِيرُ <sup>(٣)</sup> بِقُدُومِ الْبَشِيرِ ، وَسَلَمَانُ فِي رَأْسِ النَخْلَةِ ، وَكَادَ الْقَلْقُ يُلْقِيهِ  
لَوْلَا أَنَّ الْحَزْمَ أَمْسَكَهُ ، كَمَا جَرَى يَوْمَ ﴿ إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى  
قَلْبِهَا ﴾ [ القصص: ٤٠ ] ، فَعَجَّلَ النُّزُولَ لَتَلْقَى رَكْبَ الْبَشَارَةِ ، وَلِسَانُ حَالِهِ  
يَقُولُ :

خَلِيلِي مِنْ نَجْدٍ قَفَا بِي عَلَى الرُّبَا فَقَدْ هَبَّ مِنْ تِلْكَ الدِّيَارِ نَسِيمٌ

فَصَاحَ بِهِ سَيِّدُهُ : مَا لَكَ إِذَا انْصَرَفَ إِلَى شُغْلِكَ ؟ فَقَالَ :

( ١ ) صَحَّ هَذَا مَوْقُوفًا عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ رَوَاهُ الْفَسَوِيُّ فِي « الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ » ( ٢ ) /

( ٥٤٠ ) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ » ( ٦٠٤١ ) .

وَمَا زُوِيَ مِنْ ذَلِكَ مَرْفُوعًا : فَلَا يَصَحُّ ؛ رَوَاهُ الْحَاكِمُ ( ٣ / ٥٩٨ ) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ

الْكَبِيرِ » ( ٦٠٤٠ ) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ ، فَلَقَدْ ضَعَفَهُ الذَّهَبِيُّ فِي « تَلْخِيصِ الْمُسْتَدْرَكِ » ( ٧٩٦ -

« مُخْتَصَرُ ابْنِ الْمَلِّقِ » ) ، وَالْهَيْثَمِيُّ فِي « الْمَجْمَعِ » ( ٦ / ١٣٠ ) .

( ٢ ) فِيهِ سَرَقَةُ خَيْرٍ ، خَارِجَةٌ أَصْلًا عَنْ سَرَقَةِ الْمَالِي - أَوْ نَحْوِهِ - الْمُوجِبَةِ لِقَطْعِ الْيَدِ .

( ٣ ) أَيِ : قَدِمَ الْبَشِيرُ الَّذِي بَشَّرَ الصَّحَابَةَ بِقُدُومِ ( الْبَشِيرِ ) ﷺ .

..... كيف انصرفني ولي في داركم سُغْلُ ؟

ثم أخذَ لسانَ حالِهِ يترنُّمُ لو سمعَ الأطروش (١) :

خليلي لا والله ما أنا منكما إذا علّم من آل ليلي بدًا ليّا

فلما لقي الرسولَ عارضَ نسخةَ الرهبانِ بكتابِ الأصلِ (٢) فوافقه .

... يا محمدُ أنتَ تُريدُ أبا طالبٍ ونحوَ نريدُ سلمان (٣) .

أبو طالبٍ إذا سُغِلَ عن اسمه ؟ قال : عبد مناف ! وإذا انتسب افتخر بالآباء !  
وإذا ذُكرت الأموال عدُّ الإبل !

وسلمان إذا سُغِلَ عن اسمه ؟ قال : عبد الله ، وعن نسبه ؟ قال : ابن  
الإسلام ، وعن ماله ؟ قال : الفقر ، وعن حانوته ؟ قال : المسجد ، وعن كسبه ؟  
قال : الصبر ، وعن لباسه ؟ قال : التقوى والتواضع ، وعن وساده ؟ قال : الشَّهر ،  
وعن فخره ؟ قال : « سلمان مئًا » (٤) ، وعن قصده ؟ قال : ﴿ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾  
[ الكهف : ٢٨ ] ، وعن سيره ؟ قال : إلى الجنة ، وعن دليله في الطريق ؟ قال : إمام  
الخلق وهادي الأئمة .

( ١ ) هو فقد السمع .

( ٢ ) نسخة الرهبان هي ذكروهم أوصافَ النبي ﷺ ، ونسخة الأصل : يُريد بها الأوصافَ  
التي رآها في النبي ﷺ مطابقة لما قاله الرهبان .

( ٣ ) فالنبي ﷺ حرصَ كثيرًا على إسلام أبي طالب ، ولم يُسلم ، وأما سلمان فجاءته  
هداية الرحمن ، تسوقه من بلاد فارس مسلمًا ...

( ٤ ) تقدّم تخريجه .

إذا نحن أدلجنا وأنت إمامنا      كفى بالمطايا طيب ذكراك حاديا  
وإن نحن أضللنا الطريق ولم نجد      دليلاً كفانا نور وجهك هاديا<sup>(١)</sup>



---

(١) قصة سلمان وإسلامه : مروية في « مسند أحمد » ( ٥ / ٤٤١ - ٤٤٤ ) و « أسد الغابة » لابن الأثير ( ٢ / ٤١٧ - ٤١٩ ) ، و « سيرة ابن هشام » ( ١ / ٢١٤ - ٢٢١ ) ، و « تاريخ بغداد » ( ١ / ١٦٤ - ١٦٩ ) ، و « سير أعلام النبلاء » ( ١ / ٥٧ ) .  
وللإمام السخاوي رسالة مفردة فيها ، حققها الأخ أحمد شقيرات ، ويقوم على نشرها .  
وانظر رسالتنا ( الأصالة ) العدد المزدوج : ( ١٣ و ١٤ / ص ٨٧ - ٩٤ ) ففيها مقال للأخ المذكور حول قصة سلمان .

## ٤ - فصل :

## عبر من بظاير عمر بن عبد العزيز

ذكر ابن سعد في « الطبقات » <sup>(١)</sup> عن عمر بن عبد العزيز أنه كان إذا خطب على المنبر فخاف على نفسه العجب قطعه ، وإذا كتب كتاباً فخاف فيه العجب مرّقه ، ويقول : اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي .

إعلم أنّ العبد إذا شرّع في قول أو علم يتغني به مرضاة الله مطالعاً فيه مئة الله عليه به وتوفيقه له فيه ، وأنه بالله لا بنفسه ولا بمعرفته وفكره وحوله وقوته ، بل هو الذي أنشأ له اللسان والقلب والعين والأذن ؛ فالذي من عليه بذلك هو الذي من عليه بالقول والفعل .

فإذا لم يغب ذلك عن ملاحظته ونظر قلبه ؛ لم يحضره العجب الذي أصله رؤية نفسه وغيبته عن شهود مئة ربه وتوفيقه وإعانيه ، فإذا غاب عن تلك الملاحظة : وثبت <sup>(٢)</sup> النفس ، وقامت في مقام الدعوى ، فوقع العجب ، ففسد عليه القول والعمل ، فتارة يُحال بينه وبين تكميله ، ويُقطع عليه ، ويكون ذلك رحمة

( ١ ) روى ابن سعد في « الطبقات » ( ٥ / ٣٣٢ ) من طريق الضحاك ، قال : « رأيت عمر ابن عبد العزيز ذهب به الكلام وهو على المنبر ، ثم رجع ، فقال : أستغفر الله ، أستغفر الله » .  
( ٢ ) أي : هاجت .



به حتى لا يغيب عن مشاهدة المنة والتوفيق ، وتارة يتم له ولكن لا يكون له ثمرة ، وإن أثمر أثمر ثمرة ضعيفة غير محصلة للمقصود ، وتارة يكون ضرره عليه أعظم من انتفاعه ، ويتولد له منه مفسد شتى بحسب غيبته عن ملاحظة التوفيق والمنة ورؤية نفسه ، وأن القول والفعل به .

ومن هذا الموضع يصلح الله سبحانه أقوال عبده وأعماله ، ويُعظم له ثمرتها أو يُفسيدها عليه ويمنع ثمرتها ، فلا شيء أفسد للأعمال من الغجب ورؤية النفس . فإذا أراد الله بعبده خيراً أشهدته منته وتوفيقه وإعانتته له في كل ما يقوله ويفعله ، فلا يعجب به ، ثم أشهدته تقصيره فيه وأنه لا يرضى لرؤيه به فيتوب إليه ويستغفره ، ويستحيي أن يطلب عليه أجراً ، وإذا لم يُشهِد ذلك وغيبه عنه فرأى نفسه في العمل ، ورأه بعين الكمال والرضا ؛ لم يقع ذلك العمل منه موقع القبول والرضا والمحبة .

فالعارف يعمل العمل لوجهه مشاهداً فيه منته وفضله وتوفيقه ، معتذراً منه إليه ، مستحيين منه إذ لم يُؤَفِّقْ حقه ، والجاهل يعمل العمل لحظه وهواه ناظراً فيه إلى نفسه ، يمين به على رؤيه ، راضياً بعمله .  
فهذا لون ، وذاك لون آخر .

## المبحث الثاني عشر :

طائف ورفائق



١ - فصل :

الوفاء بعهد الله

إذا بلغ <sup>(١)</sup> العبدُ أعطيَ عهده الذي عهده إليه خالقُه ومالكُه ، فإذا أخذَ عهده بقوة وقبولٍ وعزمٍ على تنفيذ ما فيه : صلَحَ للمراتبِ والمناصبِ التي يصلحُ لها الموقُونُ بعهودهم ، فإذا هزَّ نفسه عندَ أخذِ العهدِ وانتخاها <sup>(٢)</sup> وقالَ : قد أَهَلْتُ لعهدِ ربِّي ، فمنَ أولى بقبوله وفهمه وتنفيذه مِنِّي ؟! فحرصَ أولاً على فهمِ عهده وتدبيره وتعرُّفِ وصايا سيده له ، ثمَّ وطَّنَ نفسه على امتثال ما في عهده والعمل به وتنفيذه حسبما تَضَمَّنَتْ عهده ، فأبصرَ بقلبه حقيقةَ العهدِ وما تَضَمَّنَتْه ، فاستحدثَ همَّةً أخرى وعزيمةً غيرَ العزيمة التي كانَ فيها وقتَ الصُّبا قبلَ وصولِ العهدِ ، فاستقالَ من ظلمةِ غيرةِ الصُّبا والانقيادِ للعادةِ والمنشأِ ، وصبرَ على شرفِ الهمَّةِ ، وهتَكَ سِرَّ الظلمةِ إلى نورِ اليقينِ ، فأدركَ بِقَلْبِهِ صبره وصدقَ اجتهاده ما وهبه الله له من فضله .

فأوَّلُ مراتبِ السعادةِ أَنْ تكونَ له أذنٌ واعيةٌ ، وقلْبٌ يعقلُ ما تعيه الأذنُ ، فإذا سمعَ وعَقَلَ واستبانَتْ له الحادثةُ ورأى عليها تلكَ الأعلامَ ، ورأى أَكْثَرَ النَّاسِ منحرفين عنها يمينًا وشمالًا فلزمها ولم ينحرفْ مع المنحرفين الذين كانَ سببُ

( ١ ) أي : إذا وصل سِنُّ البلوغ .

و ( العهد ) هنا هو : القيامُ بالواجباتِ الشرعيةِ .

( ٢ ) أي : عظم أمرها ، وفحَم شأنها .

انحرافهم عَدَمَ قَبُولِ الْعَهْدِ ، أَوْ قَبْلَهُ بِكَرْهِهِ وَلَمْ يَأْخُذُوهُ بِقُوَّةٍ وَلَا عَزِيمَةٍ ، وَلَا حَدَّثُوا أَنْفُسَهُمْ بِفَهْمِهِ وَتَدْبِيرِهِ وَالْعَمَلِ بِمَا فِيهِ وَتَنْفِيذِ وَصَايَاهُ ، بَلْ غَرَضُ عَلَيْهِمُ الْعَهْدُ وَمَعَهُمْ ضَرَاوَةُ الصُّبَا وَدِينُ الْعَادَةِ ، وَمَا أَلْفَوْا عَلَيْهِ الْآبَاءَ وَالْأُمَهَاتِ ، فَتَلَقَّوْا الْعَهْدَ تَلَقِّي مَنْ هُوَ مُكْتَفٍ بِمَا وَجَدَ عَلَيْهِ آبَاءَهُ وَسَلَفَهُ ، وَعَادَتْهُمْ لَا تَكْفِي مَنْ يَجْمَعُ هُمُةً وَقَلْبَةً عَلَى فَهْمِ الْعَهْدِ وَالْعَمَلِ بِهِ ، حَتَّى كَأَنَّ ذَلِكَ الْعَهْدَ أَنَاؤُهُ وَحْدَهُ ، وَقِيلَ لَهُ : تَأَمَّلْ مَا فِيهِ ، ثُمَّ اْعْمَلْ بِمَوْجِبِهِ .

فَإِذَا لَمْ يَتَلَقَّ عَهْدَهُ هَذَا التَّلَقِّي أَخْلَدَ إِلَى سِيرَةِ الْقَرَابَةِ وَمَا اسْتَمَرَّتْ عَلَيْهِ عَادَةُ أَهْلِيهِ وَأَصْحَابِيهِ وَجِيرَانِيهِ وَأَهْلِ بَلَدِهِ ، فَإِنْ عَلَتْ هِمَّتُهُ أَخْلَدَ إِلَى مَا عَلَيْهِ سَلَفُهُ وَمَنْ تَقَدَّمَ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ إِلَى تَدْبِيرِ الْعَهْدِ وَفَهْمِهِ ، فَرَضِي لِنَفْسِي أَنْ يَكُونَ دِينُهُ دِينُ الْعَادَةِ .

فَإِذَا سَامَهُ الشَّيْطَانُ وَرَأَى هَذَا مَبْلَغَ هِمَّتِهِ وَعَزِيمَتِهِ ، رَمَاهُ بِالْعَصْبِيَّةِ وَالْحَمِيَّةِ لِلْآبَاءِ وَسَلَفِهِ ، وَزَيَّنَ لَهُ أَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَمَا خَالَفَهُ بَاطِلٌ ، وَمَثَّلَ لَهُ الْهَدْيَ فِي صُورَةِ الْبَاطِلِ ، وَالضَّلَالَ فِي صُورَةِ الْهَدْيِ ، بِتِلْكَ الْعَصْبِيَّةِ وَالْحَمِيَّةِ الَّتِي أُسِّسَتْ عَلَى غَيْرِ عِلْمٍ ، فِرْضَاهُ أَنْ يَكُونَ مَعَ عَشِيرَتِهِ وَقَوْمِهِ ؛ لَهُ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِ مَا عَلَيْهِمْ !! فَخُذِلَ عَنِ الْهَدْيِ وَوَلَّاهُ اللَّهُ مَا تَوَلَّى ، فَلَوْ جَاءَهُ كُلُّ هَدًى يَخَالَفُ قَوْمَهُ وَعَشِيرَتَهُ لَمْ يَرَهُ إِلَّا ضَلَالَةً .

وَإِذَا كَانَتْ هِمَّتُهُ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ ، وَنَفْسُهُ أَشْرَفَ ، وَقَدَّرُهُ أَعْلَى ؛ أَقْبَلَ عَلَى حِفْظِ عَهْدِهِ وَفَهْمِهِ وَتَدْبِيرِهِ ، وَعَلِمَ أَنَّ لِمُصَاحِبِ الْعَهْدِ شَأْنًا لَيْسَ كَشَأْنِ غَيْرِهِ ، فَأَخَذَ نَفْسَهُ بِمَعْرِفَتِهِ مِنْ نَفْسِ الْعَهْدِ ، فَوَجَدَهُ قَدْ تَعَرَّفَ إِلَيْهِ وَعَرَفَهُ نَفْسَهُ وَصِفَاتِهِ وَأَسْمَاءَهُ

وأفعاله وأحكامه ، فعرف من ذلك العهد قيومًا بنفسه مقيمًا لغيره ؛ غنيًا عن كل ما سواه ، وكل ما سواه فقيرٌ إليه ؛ مُستَوٍ على عرشه فوق جميع خلقه ، يرى ويسمع ويرضى ويغضب ويحب ويغض ويدير أمر مملكته ، وهو فوق عرشه ، مُتَكَلِّمٌ أمر ناه ، يرسلُ رسله إلى أقطار مملكته بكلامه الذي يُسمعُه مَنْ يشاء من خلقه ، وأنه قائمٌ بالقسط مُجازٍ بالإحسان والإساءة ، وأنه حلِيمٌ غفورٌ شكورٌ جوادٌ محسنٌ ، موصوفٌ بكلِّ كمالٍ ، مُنَزَّهٌ عن كلِّ عيبٍ ونقصٍ ، وأنه لا مثلَ له ، ويشهدُ حكمته في تدبير مملكته ، وكيفَ يقدِّرُ مقاديره بمشيئةٍ غير مضادةٍ لعدله وحكمته ، وتظاهرُ عنده العقلُ والشرعُ والفطرةُ ، فصدقَ كلُّ منها صاحبه ، وفهمَ عن الله سبحانه ما وصفَ به نفسه في كتابه من حقائق أسمائه التي بها نزلَ الكتابُ ، وبها نطقُ ، ولها أثبتَ وحققَ ، وبها تعرَّفَ إلى عبادِهِ حتَّى أقوَّتْ به العقولُ ، وشهدتْ به الفطرُ .

فإذا عرفَ بقلبه ، وتيقَّنَ صفاتِ صاحبِ العهدِ ؛ أشرقَتْ أنوارها على قلبه ، فصارتْ له كالمعانيّة ، فرأى حينئذٍ تعلُّقها بالخلقِ والأمرِ ، وارتباطها بها ، وسريانَ آثارها في العالمِ الحسِّيِّ والعالمِ الرُّوحِيِّ ، ورأى تصرفها في الخلائقِ ؛ كيفَ عمَّتْ وخصَّتْ وقوَّبتْ وأبعدتْ وأعطتْ ومنعتْ ؟ فشاهدَ بقلبه مواقعَ عدله سبحانه وقسطه وفضله ورحمته ، واجتمعَ له الإيمانُ بلزومِ حجتهِ مع نفوذِ أفضيتهِ ، وكمالِ قدرتهِ مع كمالِ عدله وحكمتهِ ، ونهايةُ علوهِ على جميعِ خلقه مع إحاطتهِ ومعنيتهِ ، وعظمتهِ وجلاله وكبريائه وبطحيتهِ وانتقامهِ مع رحمتهِ وبرِّهِ ولطفهِ ومجودهِ وعفوهِ وحليمه ، ورأى لزومَ الحجَّةِ مع قهرِ المقاديرِ التي لا خروجَ لخلقٍ عنها ، وكيفَ

اصطحاب الصفات وتوافقها ، وشهادة بعضها لبعض ، وانعطاف الحكمة التي هي نهاية وغاية على المقادير التي هي أول وبداية ، ورجوع فروعها إلى أصولها ومبادئها إلى غاياتها ، حتى كأنه يشاهد مبادئ الحكمة ، وتأسيس القضايا على وفق الحكمة والعدل والمصلحة والرحمة والإحسان ، لا تخرج قضية عن ذلك إلى انقضاء الأكران وانفصال الأحكام يوم الفصل بين العباد وظهور عدليه وحكمته وصدق رسوله ، وما أخبر به عنه لجميع الخليقة ؛ إنسيها وجنّها ، مؤمنها وكافرها .

وحينئذ يتبين من صفات جلاله ونعوت كماله للخلق ما لم يكونوا يعرفونه قبل ذلك ، حتى إن أعرف خلقه به في الدنيا يُثني عليه يومئذ من صفات كماله ونعوت جلاله ما لم يكن يُحيثه في الدنيا <sup>(١)</sup> ، وكما يظهر ذلك لخلقهم تظهروا لهم الأسباب التي بها زاع الزائغون ، وضل الضالون ، وانقطع المنقطعون ، فيكون الفرق بين العلم يومئذ بحقائق الأسماء والصفات والعلم بها في الدنيا كالفرق بين العلم بالجنة والنار ومشاهدتهما وأعظم من ذلك .

وكذلك يفهم من العهد كيف اقتضت أسماؤه وصفاته لوجود النبوة ، وأن لا يُترك الخلق شدى ، وكيف اقتضت ما تضمنته من الأوامر والنواهي ، وكيف اقتضت وقوع الثواب والعقاب والمعاد ، وأن ذلك من موجبات أسمائه وصفاته بحيث ينزّه عما زعم أعداؤه من إنكار ذلك ، ويرى شمول القدرة وإحاطتها بجميع

( ١ ) كما ورد في حديث الشفاعة ، أنه ﷺ قال : « فاستأذن على ربي ، فيؤذن لي ، ويلهمني محامداً أحمدُ بها لا تحضرنني الآن ، فأحمدُ بملك المحامد .. » .  
رواه البخاري ( ٧٠٧٢ ) ، ومسلم ( ١٩٣ ) عن أنس بن مالك .  
وفي لفظ عند مسلم : « فأحمدُ بمحامد لا أقدر عليه الآن .. » .

الكائنات حتى لا يشد عنها مثقال ذرة ، ويرى أنه لو كان معه إله آخر لفسد هذا العالم ، فكانت تفسد السموات والأرض ومن فيهن ، وأنه سبحانه لو جاز عليه التوهم أو الموت لتدكدك هذا العالم بأسره ، ولم يثبت طرفة عين ، ويرى مع ذلك الإسلام والإيمان اللذين تعبّد الله بهما جميع عبادِه كيف انبعثتهما من الصفات المقدّسة ، وكيف اقتضيا الثواب والعقاب عاجلاً وأجلاً ، ويرى مع ذلك أنه لا يستقيم قبول هذا العهد والتزائم لمن جحد صفائِه وأنكر علوّه على خلقِه وتكلّمه بكتبِه وعهودِه ، كما لا يستقيم قبوله لمن أنكر حقيقة سميّه وبصريّه وحياتِه وإرادتِه وقدرتِه ، وأن هؤلاء هم الذين ردّوا عهده وأبوا قبوله ، وأن من قبله منهم لم يقبله بجميع ما فيه .

وبالله التوفيق .





## ٢ - فصل :

## اللائحة بحسب الشهادة

لَذَّةُ كُلِّ أَحَدٍ : على حسب قَدْرِهِ وَهَمَّتِهِ وَشَرَفِ نَفْسِهِ ؛ فَأَشْرَفُ النَّاسِ نَفْسًا وَأَعْلَاهُمْ وَأَرْفَعُهُمْ قَدْرًا مَنْ لَذَّتِهِ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَمَحَبَّتِهِ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِهِ وَالتَّوَدُّدِ إِلَيْهِ بِمَا يَحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ ، فَلَذَّتُهُ فِي إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ وَعُكُوفِ هَمَّتِهِ عَلَيْهِ .

وَدُونَ ذَلِكَ مَرَاتِبٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ ، حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مَنْ لَذَّتُهُ فِي أَحْسَنِ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْقَاذوراتِ وَالْفَوَاحِشِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ وَالْفِعَالِ وَالْأَشْغَالِ ، فَلَوْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَا يَلْتَذُّ بِهِ الْأَوَّلُ لَمْ تَسْمَعْ نَفْسُهُ بِقَبُولِهِ وَلَا التَّفَتُّتِ إِلَيْهِ ، وَرَبَّمَا تَأَلَّمْتَ مِنْ ذَلِكَ ، كَمَا أَنَّ الْأَوَّلَ إِذَا عَرِضَ عَلَيْهِ مَا يَلْتَذُّ بِهِ هَذَا لَمْ تَسْمَعْ نَفْسُهُ بِهِ ، وَلَمْ تَلْتَفِتْ إِلَيْهِ ، وَتَفَرَّتْ نَفْسُهُ مِنْهُ .

وَأَكْمَلُ النَّاسِ لَذَّةً مَنْ جَمَعَ لَهُ بَيْنَ لَذَّةِ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ وَلَذَّةِ الْبَدَنِ ، فَهُوَ يَتَنَاوَلُ لَذَاتِهِ الْمُبَاحَةَ عَلَى وَجْهِ لَا يَنْقُصُ <sup>(١)</sup> حَظُّهُ مِنَ الدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَلَا يَقْطَعُ عَلَيْهِ لَذَّةُ الْمَعْرِفَةِ وَالْمَحَبَّةِ وَالْأُنْسِ بِرَبِّهِ ، فَهَذَا مَنْ قَالَ تَعَالَى فِيهِ : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [ الأعراف : ٣٢ ] .

( ١ ) نَقَصٌ يَنْقُصُ : فَعْلٌ لَازِمٌ ، وَتُنْقَضُ ، وَهُوَ مِمَّا تُنْقَضُ .

وأبخسهم حظًا من اللذة من تناولها على وجه يحول بينه وبين لذات الآخرة ، فيكون ممن يقال لهم يوم استيفاء اللذات : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ﴾ [ الأحقاف : ٢٠ ] ؛ فهؤلاء تمتعوا بالطيبات ، وأولئك تمتعوا بالطيبات ، وافترقوا في وجه التمتع ؛ فأولئك تمتعوا بها على الوجه الذي أُذِنَ لهم فيه ، فجميع لهم بين لذة الدنيا والآخرة ، وهؤلاء تمتعوا بها على الوجه الذي دعاهم إليه الهوى والشهوة ، وسواء أُذِنَ لهم فيه أم لا ، فانقطعت عنهم لذة الدنيا وفاتت لهم لذة الآخرة ، فلا لذة الدنيا دامت لهم ، ولا لذة الآخرة حصلت لهم . فمن أحب اللذة ودوامها والعيش الطيب فليجعل لذة الدنيا موصلاً له إلى لذة الآخرة ؛ بأن يستعين بها على فراغ قلبه لله وإرادته وعبادته ، فيتناولها بحكم الاستعانة والقوة على طلبه ، لا بحكم مجرد الشهوة والهوى ، وإن كان ممن زُوِيَتْ عنه لذات الدنيا وطيباتها فليجعل ما نقص منها زيادةً في لذة الآخرة ، ويُجِمَّ (١)

نفسه ههنا بالتترك ليستوفيها كاملة هناك .

فطيبات الدنيا ولذاتها نعم العون لمن صبح طلبه لله والدار الآخرة ، وكانت همتُهُ لما هناك ، وبسّ القاطع لمن كانت مقصوده وهيمته ، وحولها يدندن (٢) . وفوائدها في الدنيا نعم العون لطالب الله والدار الآخرة ، وبسّ القاطع النازع من الله والدار الآخرة .

فمن أخذ منافع الدنيا على وجه لا يَنقُصُ حظّه من الآخرة ظفرَ بهما جميعاً ، وإلا ؛ خسرهما جميعاً .

( ١ ) أي : يُرَبِّحُهَا .

( ٢ ) أي : تكونُ هي مقصوده .

### ٣ - فصل :

#### لو عرفك الناس ما شكوت إليهم

الجاهل يشكو الله إلى الناس ! وهذا غاية الجهل بالمشكو والمشكو إليه ؛ فإنه لو عرف ربه لما شكاه ، ولو عرف الناس لما شكوا إليهم .

ورأى بعض السلف رجلاً يشكو إلى رجل فاقته وضرورته ، فقال : يا هذا ! والله ما زدت على أن شكوت من يرحمك إلى من لا يرحمك . وفي ذلك قيل :

وإذا شكوت إلى ابن آدم إنما تشكو الرحيم إلى الذي لا يرحم  
والعارف إنما يشكو إلى الله وحده ، وأعرف العارفين من جعل شكواه إلى الله من نفسه لا من الناس ، فهو يشكو من موجبات تسليط الناس عليه ، فهو ناظر إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ [ النساء : ٧٩ ] ، وقوله : ﴿ أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلِهَا قُلْتُمْ أَلَمْ يَأْتِ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ﴾ [ آل عمران : ١٦٥ ] .

فالمراتب ثلاثة : أحسنها أن تشكو الله إلى خلقه ، وأعلاها أن تشكو نفسك إليه ، وأوسطها أن تشكو خلقه إليه .



٤ - فصل :

الدُّنْيَا لَا تَبْقَى عَلَى حَالٍ

□ الدُّنْيَا كَامْرَأَةٍ بَغِيٍّ لَا تَثْبُتُ مَعَ زَوْجٍ ، إِنَّمَا تَخْطُبُ الْأَزْوَاجَ لِيَسْتَحْسِنُوا عَلَيْهَا ، فَلَا تَرْضَى بِالْذِّائِنَةِ (١) .

مَيِّزَتْ بَيْنَ جَمَالِهَا وَفِعَالِهَا      فَإِذَا الْمَلَا حَةُ بِالْقَبَاحَةِ لَا تَفِي  
حَلَفَتْ لَنَا أَنَّ لَا تَخُونُ عَهْدَنَا      فَكَأَنَّمَا حَلَفَتْ لَنَا أَنَّ لَا تَفِي

□ الشَّيْءُ فِي طَلِبِهَا سَيِّئٌ فِي أَرْضٍ مَشْبَعَةٍ (٢) ، وَالسَّابَاحَةُ فِيهَا مَبَاحَةٌ فِي غَدِيرِ التَّمَسَاحِ ، الْمَفْرُوحُ بِهِ مِنْهَا هُوَ عَيْنُ الْحَزُونِ عَلَيْهِ ، آلائُهَا مَتَوْلَّدَةٌ مِنْ لَذَائِهَا ، وَأَحْزَانُهَا مِنْ أَفْرَاجِهَا .

مَآرِبُ كَانَتْ فِي الشَّبَابِ لِأَهْلِهَا      عِذَابًا فَصَارَتْ فِي الْمَشَيْبِ عَذَابًا  
□ طَائِرُ الطَّبَعِ يَرَى الْحَبَّةَ ، وَعَيْنُ الْعَقْلِ تَرَى الشَّرْكَ ، غَيْرَ أَنَّ عَيْنَ الْهَوَى عَمِيَاءُ .

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ      كَمَا أَنَّ عَيْنَ الشَّخْطِ تُبْذِي الْمَسَاوِيَا

( ١ ) أي : لَا تَقْبَلُ هَذِهِ الْمُرَاوَجَةَ الْبَاطِلَةَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ فَالدُّنْيَا لَا تَثْبُتُ لِأَحَدٍ ، يَنْمُو الْآخِرَةُ هِيَ دَائِرَةُ الْبَقَاءِ وَالْحَيُّورِ .  
( ٢ ) هِيَ الْأَرْضُ كَثِيرَةُ السَّبَاحِ .

□ نرخرفت الشهوات لأعين الطباع ، فغض عنها الذين يؤمنون بالغيب ،  
ووقع تابعوها في بيداء الحسرات ، ﴿ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم  
المفلحون ﴾ [ البقرة : ٢ ] ، وهؤلاء يقال لهم : ﴿ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ  
تُجْرِمُونَ ﴾ [ المرسلات : ٤٦ ] .

□ لما عرف الموفقون قدر الحياة الدنيا وقلة المقام فيها أمانوا فيها الهوى طلبا  
لحياة الأبد ، ولما استيقظوا من نوم الغفلة استرجعوا بالجد ما انتهبه العدو منهم في  
زمن البطالة ، فلما طالت عليهم الطريق تلمحوا المقصد فقرَّب عليهم البعيد ،  
وكلما أمروا لهم الحياة خلى لهم تذكر ﴿ هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴾  
[ الأنبياء : ١٠٣ ] .

وَرَكِبَ سَرَوْا وَاللَّيْلُ مُلْقِي رَوَاقِهِ      عَلَى كُلِّ مُعَبَّرٍ الْمَطَالِحِ قَاتِمِ  
حَذَّوْا عَزَمَاتِ ضَاعَتِ الْأَرْضُ بَيْنَهَا      فَصَارَ سُورَاهُمْ فِي ظُهُورِ الْعَزَائِمِ  
ثَرِيهِمْ نَجُومُ اللَّيْلِ مَا يَبْثُغُونَهُ      عَلَى عَاتِقِ الشُّعْرِى وَهَامِ النَّعَائِمِ  
إِذَا اطَّرَدَتْ فِي مَعْرِكِ الْجَدِّ قَصَّفُوا      رِمَاحَ الْعَطَالَا فِي صُدُورِ الْمَكَارِمِ

٥ - فصل :

حكمة الله في أعضائه الإنسان

جعل الله بحكمته كل جزء من أجزاء ابن آدم - ظاهرة وباطنة - آلة لشيء إذا استعمل فيه فهو كماله : فالعين آلة للنظر ، والأذن آلة للسمع ، والأنف آلة للشم ، واللسان للنطق ، والفرج للتكاثر ، واليد للبسط ، والرجل للمشي ، والقلب للتوحيد والمعرفة ، والروح للمحبة ، والعقل آلة للتفكير والتدبير لعواقب الأمور الدينية والدنيوية وإيثار ما ينبغي إيثاره وإهمال ما ينبغي إهماله .

أخسر الناس صفقة من اشتغل عن الله بنفسه ، بل أخسر منه من اشتغل عن نفسه بالناس .

في « السنن » <sup>(١)</sup> من حديث أبي سعيد [ الخدري ] يرفعه : « إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان ، تقول : اتق الله فإنما نحن بك ، فإن استقمت استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا » .

( ١ ) رواه الترمذي ( ٢٤٠٧ ) ، وأحمد ( ٣ / ٩٥ - ٩٦ ) ، والطحاوي ( ٢٢٠٩ ) ، وأبو يعلى ( ١١٨٥ ) ، والبيهقي في « شرح السنة » ( ١٤ / ٣١٦ ) .  
وسنده حسن ؛ لحال أبي الصهباء ، فقد روى عنه جماعة ، ووثقه ابن حبان ( ٧ / ٦٥٧ ) ،  
والذهبي في « الكاشف » ( ٦٦٩٢ ) .  
وقوله : « تكفر » أي : تواضع ، وتذلل ، كما في « غريب الحديث » ( ٢ / ٤٣٢ )  
للخطابي .

قوله : « تُكْفِّرُ اللِّسَانَ » ، قيل : معناه تخضع له .

وفي الحديث : أَنَّ الصَّحَابَةَ لَمَّا دَخَلُوا عَلَى النَّجَاشِيِّ لَمْ يُكْفِّرُوا لَهُ <sup>(١)</sup> ، أي : لم يسجدوا ولم يخضعوا ، ولذلك قَالَ لَهُ عمرو بن العاص : أَيُّهَا الْمَلِكُ ! إِنَّهُمْ لَا يُكْفِّرُونَ لَكَ .

وَأَمَّا خَضَعَتْ لِلِّسَانِ ؛ لِأَنَّهُ بَرِيدُ الْقَلْبِ ، وَتَرْجَمَانُهُ ، وَالْوَاسِطَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَعْضَاءِ .

وقولها : إِنَّمَا نَحْنُ بِكَ ، أي : نَجَاشِنَا بِكَ ، وَهَلَاكُنَا بِكَ ، وَلِهَذَا قَالَتْ : فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ اعْوَجَجَتْ اعْوَجَجْنَا .



( ١ ) روى ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ١٣ / ق ٤٠١ ) من حديث حاتم بن إسماعيل ، عن يعقوب ، عن جعفر بن عمرو بن أمية ، قَالَ : بعث رسول الله ﷺ أربعة نفر إلى أربعة وجوه ، فبعث عمرو بن أمية إلى النجاشي ، فلما أتى غمرو بن أمية النجاشي ، وَخَدَّ لَهُمْ بَابًا صَغِيرًا يَدْخُلُونَ مِنْهُ مُكْفِّرِينَ ؛ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ غَمَرُو وَلَّى ظَهْرَهُ ، وَدَخَلَ الْقَهْقَرَى ... » .  
وسنده مُرْسَلٌ ؛ عَلَى جِهَالَةِ يَعْقُوبَ !

٦ - فصل :

واجبات الأعضاء

لله على العبد في كل عضو من أعضائه أمر ، وله عليه فيه نهى ، وله فيه نعمة ، وله به منفعة ولذة ؛ فإن قام لله في ذلك العضو بأمره ، واجتنب فيه نهيه ، فقد أدى شكر نعمته عليه فيه ، وسعى في تكميل انتفاعه ولذته به ، وإن عطّل أمر الله ونهيته فيه عطّله الله من انتفاعه بذلك العضو ، وجعله من أكبر أسباب آلمه ومضرته .

وله عليه في كل وقت من أوقاته عبودية تُقدّمه إليه وتُقرّبه منه ، فإن شغل وقته بعبودية الوقت تقدّم إلى ربه ، وإن شغله بهوى أو راحة وبطالة تأخّر .

فالعبد لا يزال في تقدّم أو تأخّر ، ولا وقوف في الطريق البتة ، قال تعالى : ﴿ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ [ المدثر : ٣٧ ] .





٧ - فصل :

عشرة لا يُستمتع بها

□ عشرة أشياء ضائعة لا يُتَفَعُّ بها :

علم لا يُعْمَلُ به .

وعمل لا إخلاص فيه ولا اقتداء .

ومال لا يُنْفَقُ منه ؛ فلا يستمتع به جامعُه في الدنيا ولا يُقَدِّمُه أَمَامَه إلى الآخرة .

وقلب فارغ من محبة الله والشوق إليه والأنس به .

وبدن معطل من طاعته وخدمته .

ومحبة لا تتقيّد برضاء المحبوب وامتنال أوامره .

ووقت معطل عن استدراك فارط أو اغتنام برّ وقربة .

وفكر يجول فيما لا ينفع .

وخدمة من لا تُقَرَّبُكَ خدمته إلى الله ولا تعود عليك بصلاح دنيائك .

وخوفك ورجاؤك لمن ناصيته بيد الله وهو أسير في قبضته ، ولا يملك لنفسه

ضراً ولا نفعا ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً .

وأعظم هذه الإضاعات إضاعتان هما أصل كل إضاعة : إضاعة القلب وإضاعة الوقت :

فإضاعة القلب من إيثار الدنيا على الآخرة .

وإضاعة الوقت من طول الأمل .

فاجتمع الفساد كله في اتباع الهوى وطول الأمل ، والصالح كله في اتباع الهدى والاستعداد للقاء .

والله المستعان .

□ العجب ممن تعرض له حاجة فيصرف رغبته وهمته فيها إلى الله ليقضيها له ، ولا يتصدى للسؤال لحياة قلبه من موت الجهل والإعراض وشفائه من داء الشهوات والشبهات ، ولكن إذا مات القلب لم يشعر بمصيبته .



٨ - فصل :

الطلب الأعلى دائماً

إذا رأيت النفوس المبطلة الفارغة من الإرادة والطلب لهذا الشأن قد تشبّت بها هذا العالم السفلي ، وقد تشبّت به فكلها إليه ؛ فإنه اللاتق بها لفساد تركيبها ، ولا تنقش عليها ذلك ؛ فإنه سريع الانحلال عنها ، ويبقى تشبّثها به مع انقطاعها عنها عذاباً عليها بحسب ذلك التعليق ، فتبقى شهوتها وإرادتها فيها ، وقد حيل بينها وبين ما تشتهي على وجه يمست معه من حصول شهوتها ولذتها .

فلو تصوّر العاقل ما في ذلك من الألم والحسرة لبأذّر إلى قطع هذا التعليق كما يبادر إلى حشم مواد الفساد ، ومع هذا فإنه ينال نصيبه من ذلك وقلبه وهمة متعلّق بالمطلب الأعلى .

والله المستعان .



٩ - فصل :

آثار الشهوات

الصبر عن الشهوة أسهل من الصبر على ما تُوجِبُهُ الشهوة ؛ فَإِنَّهَا إِذَا أُنْ  
تُوجِبَ الْمَأْ وَعُقُوبَةُ ، وَإِذَا أُنْ تَقَطَّعَ لَذَّةُ أَكْمَلَ مِنْهَا ، وَإِذَا أُنْ تُضَيِّعَ وَقْتُ إِضَاعَتِهِ  
حَسْرَةً وَنَدَامَةً ، وَإِذَا أُنْ تَثْلِمَ عِرْضًا تَوْفِيرُهُ أَنْفَعُ لِلْعَبْدِ مِنْ ثَلْمِهِ ، وَإِذَا أُنْ تُذْهِبَ مَا لَا  
بِقَاوُهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ذَهَابِهِ ، وَإِذَا أُنْ تَضَعُ قَدْرًا وَجَاهًا قِيَامُهُ خَيْرٌ مِنْ وَضْعِهِ ، وَإِذَا أُنْ  
تَسْلُبُ نِعْمَةً بِقَاوُهَا أَلَذُّ وَأَطْيَبُ مِنْ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ ، وَإِذَا أُنْ تُطَرِّقَ لَوْضِيعِ إِلَيْكَ  
طَرِيقًا لَمْ يَكُنْ يَجِدُهَا قَبْلَ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> ، وَإِذَا أُنْ تَجْلِبُ هَمًّا وَغَمًّا وَحَزَنًا وَخَوْفًا لَا  
يَقَارِبُ لَذَّةَ الشَّهْوَةِ ، وَإِذَا أُنْ تُنْسِي عِلْمًا ذِكْرُهُ أَلَذُّ مِنْ نِيلِ الشَّهْوَةِ ، وَإِذَا أُنْ  
تُشْمِتُ عَدُوًّا وَتُخْزِنُ وَلِيًّا ، وَإِذَا أُنْ تَقَطَّعَ الطَّرِيقَ عَلَى نِعْمَةٍ مُقْبِلَةٍ ، وَإِذَا أُنْ تُحْدِثُ  
عَيْنًا يَبْقَى صَفَةً لَا تَزُولُ .

فَإِنَّ الْأَعْمَالَ تُورِثُ الصِّفَاتِ وَالْأَخْلَاقَ .



( ١ ) أي : أَنَّ ذَلِكَ سَبَبٌ لَاسْتِطَالَةِ الْأَلْسَنِ عَلَيْكَ ؛ وَهَذَا كَثِيرٌ ، نَسَأُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ .

١٠ - فصل :

الرَّهَادُ فِي الدُّنْيَا وَالْإِقْبَالُ عَلَى اللَّهِ

□ إذا استغنى الناس بالدنيا فاستغنِ أنت بالله ، وإذا فرحوا بالدنيا فافرح أنت بالله ، وإذا أنسوا لأحبائهم فاجعلْ أنسَكَ بالله ، وإذا تعرّفوا إلى ملوكهم وكبرائهم وتقرّبوا إليهم لينالوا بهم العزّة والرّفعة فتعرّفْ أنت إلى الله ، وتودّد إليه : تنلْ بذلك غاية العزّ والرّفعة .

□ قال بعض الرّهاد : ما علمتُ أنّ أحدا سمع بالجنّة والثّار تأتي عليه ساعة لا يطيع الله فيها بذكرٍ أو صلاةٍ أو قراءةٍ أو إحسانٍ ، فقال له رجلٌ : إني أكثرُ البكاء ، فقال : إنك أن تضحك وأنت مُقرّرٌ بخطيئتك خيرٌ من أن تبكي وأنت مُدِلٌّ <sup>(١)</sup> بعملك ، وإنّ المدلّ لا يصعدُ عمله فوق رأسه .

فقال : أوصني ، فقال : دَعِ الدُّنْيَا لأهلها كما تركوا هم الآخرة لأهلها ، وكُنْ في الدُّنْيَا كالنحلة ؛ إنْ أَكَلْتَ أَكَلْتَ طَيِّبًا ، وإنْ أَطَعَمْتَ أَطَعَمْتَ طَيِّبًا ، وإنْ سَقَطَتْ عَلَى شَيْءٍ لَمْ تَكْسِرْهُ وَلَمْ تَخْدِشْهُ .

□ □ □ □ □

(١) أي : فرح مُنبسط .

١١ - فصل :

التيهون بالخاصي

□ يا مغرورًا بالأمانني ! لِعَمَّ إبليس وأهبطَ من منزلِ العزِّ بتركِ سجدةٍ واحدةٍ أَمَرَ بها ، وأخرج آدمَ من الجنةِ بلقمةٍ تناولها ، وحجَّبَ القاتلُ عنها <sup>(١)</sup> بعدَ أن رآها عيانًا بماءٍ كَفَّ من دمٍ ، وأمرَ بقتلِ الزَّاني أَشْنَعَ القِتْلَاتِ بإيلاجِ قَدْرِ الأُمَلَةِ فيما لا يَجِلُّ ، وأمرَ بإيساعِ الظهيرِ سياطًا <sup>(٢)</sup> بكلمةٍ قَذِفَ أو بقطرةٍ من مُشْكِرٍ ، وأَبَانَ <sup>(٣)</sup> عضوًا من أعضائك بثلاثةِ دراهمٍ ! فلا تأمنهُ أن يحبسَكَ في النَّارِ بمعصيةٍ واحدةٍ من معاصيه ؛ ﴿ ولا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴾ [ الشمس : ١٥ ] .

□ « دخلت امرأة النَّارِ في هَرَّةٍ » <sup>(٤)</sup> ، و « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بالكلمةِ لا يُلقِي لها بالاً يهوي بها في النَّارِ أبعدَ ما بينَ المشرقِ والمغربِ » <sup>(٥)</sup> ، « وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بطاعةٍ لله ستينَ سنةً ، فإذا كَانَ عِنْدَ الموتِ جازَ في الوصيةِ فَيُخْتَمَ له بسوءِ عمله فيدخلُ النَّارَ » <sup>(٦)</sup> .

( ١ ) أي : الجنة .

( ٢ ) أي : بالجلد .

( ٣ ) قطع .

( ٤ ) رواه البخاري ( ٣٣١٨ ) ومسلم ( ٢٢٤٢ ) عن ابن عمر .

( ٥ ) رواه البخاري ( ٦٤٧٨ ) ومسلم ( ٢٩٨٨ ) عن أبي هريرة .

( ٦ ) رواه أبو داود ( ٢٨٦٧ ) ، والترمذي ( ٢١١٨ ) ، وابن ماجه ( ٢٧٠٤ ) ، وأحمد

( ٢ / ٢٧٨ ) عن أبي هريرة ، وفي سنده شهر بن حوشب ، وهو إلى الضعيف أقرب .

□ العمرُ : بآخره ، والعملُ : بخاتمته .

□ من أحدث قبلَ السلامِ بطلَ ما مضى من صلاته ، ومن أفطرَ قبلَ غروبِ الشمسِ ذهبَ صيامُهُ ضائعاً ، ومن أساءَ في آخرِ عمرِهِ لقيَ ربُّهُ بذلكَ الوجهِ .

□ لو قدّمتَ لُقمةً وجدتها ، ولكن يؤذيك الشرُّه .

□ كم جاءَ الثوابُ يسعى إليك فوقَ البابِ ، فردّه بوابٍ « سوف »  
و « لعل » و « عسى » !

□ كيفَ الفلاحُ بينَ إيمانٍ ناقصٍ ، وأملٍ زائدٍ ، ومرضٍ لا طيبَ له ولا عائدٍ ، وهوىٍ مستيقظٍ ، وعقلٍ راقِدٍ ، ساهياً في غمرته ، غميهاً في سكرته ، ساهياً في لُجّةِ جهله ، مستوحشاً من ربِّهِ ، مستأنساً بخلقه ، ذكّرَ النَّاسَ فأكهتُهُ وقوّتُهُ ، وذكرَ اللهَ حبسُهُ ومَوْتُهُ ، لله منه جزءٌ يسيرٌ من ظاهريه ، وقلبيُّه وبقينُهُ لغيره ؟!

لا كانَ مَنْ ليسواكَ فيه بقيّةٌ يجدُ السبيلَ بها إليه العُدُلُ



١٢ - فصل :

اللذة المضمومة متى تكون ؟

اللذة - من حيث هي - : مطلوبة للإنسان ، بل ولكل حي ؛ فلا تُدَمُّ من جهة كونها لذة ، وإنما تُدَمُّ ويكون تركها خيراً من نيلها وأنفع إذا تَضَمَّنَتْ فوات لذة أعظم منها وأكمل ، أو أعقبت ألماً حصوله أعظم من ألم فواتها .

فهنا يظهر الفرق بين العاقل الفطن والأحمق الجاهل ، فمتى عَرَفَ العقل التفاوت بين اللذتين والألمين وأنه لا نسبة لأحدهما إلى الآخر ؛ هان عليه ترك أدنى اللذتين لتحصيل أعلاههما ، واحتمال أيسر الألمين لدفع أعلاههما .

وإذا تَقَرَّرَتْ هذه القاعدة فلذة الآخرة أعظم وأدوم ، ولذة الدنيا أصغر وأقصر ، وكذلك ألم الآخرة وألم الدنيا ، والمَقُولُ في ذلك على الإيمان واليقين ، فإذا قَوِيَ اليقين وياشر القلب أثر الأعلى على الأدنى في جانب اللذة ، واحتمل الألم الأسهل على الأصعب .

والله المستعان .





١٣ - فصل :

حقيقة التوكل

من كلام الشيخ علي<sup>(١)</sup> :

□ قيل لي في نوم كاليقظة - أو يقظة كالتوهم - : لا تُبِدْ فاقةً إلى غيري ،  
فأضاعفها عليك مكافأة لخروجك عن حدك في عبوديتك .

□ ابتليتك بالفقر لتصير ذهبًا خالصًا فلا تُزَيِّقَنَّ بعد السبيل .

□ حكمت لك بالفقر ولنفسى بالغنى ، فإن وصلتها بي وصلتكَ بالغنى ،  
وإن وصلتها بغيري حسمتُ عنك موادَّ معونتي طردًا لك عن باي .

□ لا تَوَكَّنْ إلى شيءٍ دوننا ؛ فإنه وبألٍ عليك وقاتِلٌ لك : إن ركنْتَ إلى  
العملِ رَدَدْنَاهُ عليك ، ، وإن ركنْتَ إلى المعرفةِ نَكَّرْنَاهَا عليك ، وإن ركنْتَ إلى  
الوَجْدِ استدرجناكَ فيه ، وإن ركنْتَ إلى العلمِ أوقفناكَ معه ، وإن ركنْتَ إلى  
المخلوقين وَكَلَّنَاكَ إليهم ، إرضنا لك ربًّا نَرْضَكَ لنا عبدًا .

( ١ ) لعَلَّه علي بن سهل الأصبهاني ؛ ترجمته أبو نعيم في « ذكر أخبار أصفهان » ( ٢ /

١٤ ) ، وساقَ له طَرَفًا من أخباره في « حلية الأولياء » ( ١٠ / ٤٠٤ ) .

ومن أقواله : « حرامٌ على من عرفَ الله أَنْ يَتَكَنَّى إلى شيءٍ غيره » . كما في « طبقات

الصوفية » ( ص ٢٣٤ ) للشُّلَمي .

١٤ - فصل :

حفظ الإرادة والقلب

عند العارفين : أنَّ الاشتغال بالمشاهدة عن الجِدِّ في السير في السرِّ وقوف ؛  
لأنَّه في زمن المشاهدة لو كان صاحب عملٍ ظاهرٍ أو باطنٍ أو ازديادٍ من معرفة  
وإيمانٍ مُفَصَّلٍ كان أولى به ؛ فإنَّ اللطيفة الإنسانية تُحسِّرُ على صورة عملها ومعرفتها  
وهمتها ، والبدن يُحسِّرُ على صورة عمله الحسن والقبيح .

وإذا انتقلت من هذه الدار شاهدت حقيقة ذلك ، وعلى قدر قُرب قلبك من  
الله تبعد من الأنس بالناس ومساكنتهم ، وعلى قدر صيانتك لسرِّك وإرادتك يكون  
حفظه .

وملاك ذلك صحة التوحيد ، ثم صحة العلم بالطريق ، ثم صحة الإرادة ، ثم  
صحة العمل .

والحذر كلَّ الحذر من قصد الناس لك وإقبالهم عليك ، وأنَّ يعثروا على  
موضع غرضك ؛ فإنَّها الآفة العظمى .



١٥ - فصل :

مواصلة المؤمنين

المواصلة للمؤمنين أنواع : مواصلة بالمال ، ومواصلة بالجاء ، ومواصلة بالبدن والخدمة ، ومواصلة بالنصيحة والإرشاد ، ومواصلة بالدعاء والاستغفار لهم ، ومواصلة بالتوابع لهم .

وعلى قدر الإيمان تكون هذه المواصلة ، فكلما ضعف الإيمان ضعفت المواصلة ، وكلما قوي قويت ، وكان رسول الله ﷺ أعظم الناس مواصلة لأصحابه بذلك كله ، فلا تبايعه من المواصلة بحسب أتباعهم له .

ودخلوا على بشر الحافي<sup>(١)</sup> في يوم شديد البرد ، وقد تجرد وهو ينتفض ، فقالوا : ما هذا يا أبا نصر ؟ فقال : ذكرت الفقراء وبزدهم ، وليس لي ما أؤاسيهم ، فأحييت أن أؤاسيهم في بردهم<sup>(٢)</sup> .



( ١ ) هو بشر بن الحارث ، توفي سنة ( ٢٢٧ هـ ) ، ترجمته في « وفيات الأعيان » ( ١ / ٢٧٤ ) ، و « النجوم الزاهرة » ( ٢ / ٢٤٩ ) .  
( ٢ ) وليس هذا من الشرع ، فالمواصلة تكون ضمن المقدور عليه ، مما لا تعريض فيه للنفس بالهلاك .  
والله الهادي .

١٧ - فصل :

النعم ثلاث

النعم ثلاثة :

نعمة حاصلة يعلم بها العبد .

ونعمة مُنتظرة يرجوها .

ونعمة هو فيها لا يشعر بها .

فإذا أراد الله إتمام نعمته على عبده عرفه نعمته الحاضرة ، وأعطاه من شكره قيداً يقيدها به حتى لا تشرذ ؛ فإنها تشرذ بالمعصية ، وتُقيد بالشكر ، ووقفه لعمل يستجلب به النعمة المنتظرة ، وبصره بالطرق التي تسدّها وتقطع طريقها ، ووقفه لاجتنابها ، وإذا بها قد وافقت إليه على أتم الوجوه ، وعرفه النعم التي هو فيها ولا يشعر بها .

ويحكى أن أعرابياً دخل على الرشيد ، فقال : أمير المؤمنين ! ثبت الله عليك النعم التي أنت فيها بإدامة شكرها ، وحقق لك النعم التي ترجوها بحسن الظن به ودوام طاعته ، وعرفك النعم التي أنت فيها ولا تعرفها لشكرها ، فأعجبه ذلك منه وقال : ما أحسن تقسيمه !



١٧ - فصل :

مراقب معرفة الله

مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْرِفُ اللَّهَ بِالْجُودِ وَالْإِفْضَالِ وَالْإِحْسَانِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ  
بِالْعَفْوِ وَالْحِلْمِ وَالتَّجَاوُزِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ بِالْبَطْشِ وَالْإِنْتِقَامِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ  
بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ بِالْعِزَّةِ وَالْكِبْرِيَاءِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ بِالرَّحْمَةِ وَالْبِرِّ  
وَاللُّطْفِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ بِالْقَهْرِ وَالْمَلَكِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُهُ بِإِجَابَةِ دَعْوَتِهِ وَإِغَاثَةِ  
لَهْفَتِهِ وَقَضَاءِ حَاجَتِهِ .

وَأَعْلَمُ هَؤُلَاءِ مَعْرِفَةً مِنْ عَرَفَهُ مِنْ كَلَامِهِ ، فَإِنَّهُ يَعْرِفُ رَبًّا قَدْ اجْتَمَعَتْ لَهُ  
صِفَاتُ الْكَمَالِ وَنَعَوْتُ الْجَلَالِ ، مُنْزَعَةً عَنِ الْمِثَالِ ، بَرِيءٌ مِنَ النَّقَائِصِ وَالْعُيُوبِ ، لَهُ  
كُلُّ اسْمٍ حَسَنٍ وَكُلُّ وَصْفٍ كَمَالٍ ، فَقَالَ لَمَّا يَرِيدُ ، فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ وَمَعَ كُلِّ  
شَيْءٍ ، وَقَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، وَمَقِيمٌ لِكُلِّ شَيْءٍ ، أَمِرٌ نَاهٍ ، مَتَكَلِّمٌ بِكَلِمَاتِهِ الدِّينِيَّةِ  
وَالْكُونِيَّةِ <sup>(١)</sup> ، أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَأَجْمَلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَأَقْدَرُ  
الْقَادِرِينَ وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ .

فَالْقُرْآنُ أَنْزَلَ لِتَعْرِيفِ عِبَادِهِ بِهِ وَبَصَرَاتِهِ الْمَوْصِلِ إِلَيْهِ ، وَبِحَالِ السَّالِكِينَ بَعْدَ  
الْوُصُولِ إِلَيْهِ .

( ١ ) الْكَلِمَاتُ الدِّينِيَّةُ : هِيَ الْأُمُورُ وَالنَّوَاهِي الْمُتَعَلِّقَةُ بِالشَّرْعِ .  
وَالْكَلِمَاتُ الْكُونِيَّةُ : هِيَ مَشِئَةُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِخَلْقِهِ .

**١٨ - فصل :**

**الجهل يوجب التعب**

الجهل بالطريق وآفاتها والمقصود يوجب التعب الكثير مع الفائدة القليلة ؛ فإن صاحبه : إما أن يجتهد في نافلة مع إضاعته للفرص ، أو في عمل بالجوارح لم يواطئه عمل القلب ، أو عمل بالباطن - والظاهر لم يتقيد بالاعتداء<sup>(١)</sup> - ، أو همة إلى عمل لم ترق بصاحبها إلى ملاحظة المقصود ، أو عمل لم يحترز من آفاته المفيدة له حال العمل وبعده ، أو عمل غفل فيه عن مشاهدة المنفعة فلم يتجرؤ عن مشاركة النفس فيه ، أو عمل لم يشهد تقصيره فيه فيقوم بعده في مقام الاعتذار منه ، أو عمل لم يؤفه حقه من النصيح والإحسان ، وهو يظن أنه وفاء .

فهذا كله مما ينقص الثمرة مع كثرة التعب .

والله الموفق .



( ١ ) فهما - الظاهر والباطن - صنوان ، لا يفرق أحدهما عن الآخر .

١٩ - فصل :

موقف العبد بين يدي الله

للعبد بين يدي الله موقفان :

موقف بين يديه في الصلاة .

وموقف بين يديه يوم لقائه .

فمن قام بحق الموقف الأول هَوَّنَ عليه الموقف الآخر ، ومن استهان بهذا الموقف ولم يُوفِّه حقه شَدَّدَ عليه ذلك الموقف ، قال تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا . إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴾ [ الدهر : ٢٦ - ٢٧ ] .



٢٠ - فصل :

ثلاث فوائد

- بين رعاية الحقوق مع الضرر ورعايتها مع العافية بون بعيد .
- إن عبي كل عبي الذي يذكرني وهو ملاقي قوته<sup>(١)</sup> : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾ [ الأنفال : ٤٥ ] .
- ليس العجب من صحيح فارغ واقف مع الخدمة ! إنما العجب من ضعيف سقيم تغتوره الأشغال ، وتختلف عليه الأحوال ، وقلبه واقف في الخدمة غير متخلف بما يقدر عليه .

□ □ □ □ □

---

( ١ ) هو القرين للإنسان ، في القوة والشجاعة ، ونحو ذلك .



٢١ - فصل :

لا تُنزل في سفر

النَّاسُ مِنْذُ خُلِقُوا لَمْ يَزَالُوا مُسَافِرِينَ ، وَلَيْسَ لَهُمْ حَطٌّ عَنْ رِحَالِهِمْ إِلَّا فِي الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ .

وَالْعَاقِلُ يَعْلَمُ أَنَّ السَّفَرَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْمَشَقَّةِ وَرُكُوبِ الْأَخْطَارِ ، وَمَنْ الْحَالِ - عَادَةً - أَنْ يُطْلَبَ فِيهِ نَعِيمٌ وَلَذَّةٌ وَرَافَةٌ ، إِنَّمَا ذَلِكَ بَعْدَ انْتِهَاءِ السَّفَرِ .

وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ كُلَّ وَطْأَةٍ قَدِمَ أَوْ كُلَّ آتٍ مِنْ آتَاتِ السَّفَرِ غَيْرُ وَاقِفَةٍ ، وَلَا الْمَكْلُوفُ وَاقِفٌ ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ مُسَافِرٌ عَلَى الْحَالِ الَّتِي يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمُسَافِرُ عَلَيْهَا مِنْ تَهْيِئَةِ الزَّائِدِ الْمُوَصِّلِ ، وَإِذَا نَزَلَ أَوْ نَامَ أَوْ اسْتَرَاحَ ؛ فَعَلَى قَدَمِ الْإِسْتِعْدَادِ لِلسَّيْرِ .



المبحث الثالث عشر:

مُعْتَبَرَات



من علامات السعادة والشقاوة

□ المكرمات :

وكذلك الكرامات امتحان وابتلاء ؛ كالمليك والسلطان والمال ؛ قال تعالى  
عن نبيه سليمان لما رأى عرش بلقيس عنده : ﴿ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ  
أَمْ أَكْفُرُ ﴾ [ النحل : ٤٠ ] .

### □ النِّعَم :

فالنِّعَمُ ابتلاءٌ من الله وامتحانٌ يَظهرُ بها شُكْرُ الشُّكُورِ وكُفْرُ الكُفُورِ ، كما أَنَّ  
 المِحْنَ بلوى منه سبحانه ، فهو يبتلي بالنِّعَمِ كما يبتلي بالمصائب ؛ قال تعالى :  
 ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ . وَأَمَّا إِذَا مَا  
 ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ، كَلَّا .. ﴾ [ الفَجْر : ١٥ - ١٦ ] ،  
 أي : ليسَ كُلُّ مَنْ وَسَّعَتْ عليه وأَكْرَمَتْه ونَعَّمَتْه يكونُ ذلكَ إكرامًا مني له ، ولا  
 كُلُّ مَنْ ضَيَّقَتْ عليه رِزْقَهُ وابتليته يكونُ ذلكَ إهانةً مني له .



٢ - فصل :

لِقَاحَاتُ الْخَيْرِ

الطلبُ لِقَاحُ <sup>(١)</sup> الْإِيمَانِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَ الْإِيمَانُ وَالطَّلِبُ أَثْمَرَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ .  
وَحَسُنَ الظَّنُّ بِاللَّهِ لِقَاحُ الْاِفْتِقَارِ وَالْاِضْطِرَارِ إِلَيْهِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا أَثْمَرَ إِجَابَةَ  
الدَّعَاءِ .

وَالْخَشْيَةُ لِقَاحُ الْحُبِّ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا أَوْثَرَا الْإِمَامَةَ فِي الدِّينِ ، قَالَ تَعَالَى :  
﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [ السجدة :  
٢٤ ] .

وَصِحَّةُ الْاِقْتِدَاءِ بِالرَّسُولِ لِقَاحُ الْإِخْلَاصِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا أَثْمَرَ قَبُولَ الْعَمَلِ  
وَالاعْتِدَادَ بِهِ .

وَالْعَمَلُ لِقَاحُ الْعِلْمِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا كَانَ الْفَلَاحُ وَالسَّعَادَةُ ، وَإِنْ انفردَ أَحَدُهُمَا  
عَنِ الْآخَرِ لَمْ يُفِذْ شَيْئًا .

وَالْحِلْمُ لِقَاحُ الْعِلْمِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا حَصَلَتْ سَيَادَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَحَصَلَ  
الانتفاعُ بعِلْمِ الْعَالِمِ ، وَإِنْ انفردَ أَحَدُهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ فَاتَّ النَّفْعُ وَالانتفاعُ .

( ١ ) اللَّقَاح - بفتح اللام - : هو مائِدَةُ اللَّقَاحِ - بكسر اللام - ، وَلِقَاحُ الشَّيْءِ مَا يُجَامَعُهُ .

والعزيمة لقاح البصيرة ، فإذا اجتمعا نال صاحبهما خير الدنيا والآخرة ، وبلغت به همته من العلياء كل مكان .

فتخلّف الكمالات ؛ إما من عدم البصيرة وإما من عدم العزيمة .

وحسن القصد لقاح لصحة الذهن ؛ فإذا فُقد فقد الخير كله ، وإذا اجتمعا كان النصر والظفر ، وإن فُقد فالخذلان والخيبة ، وإن وُجد الرأي بلا شجاعة فالجبن والعجز ، وإن حصلت الشجاعة بلا رأي فالتهور والعطب <sup>(١)</sup> .

والصبر لقاح البصيرة ، فإذا اجتمعا فالخير في اجتماعهما .

قال الحسن : إذا شئت أن ترى بصيراً لا صبر له رأيتك ، وإذا شئت أن ترى صابراً لا بصيرة له رأيتك ، فإذا رأيت صابراً بصيراً فذاك <sup>(٢)</sup> .

والنصيحة لقاح العقل ، فكلما قويت النصيحة قوي العقل واستناز .

والتذكر والتفكير كل منهما لقاح الآخر ، إذا اجتمعا أنتج الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة .

والتقوى لقاح التوكل ، فإذا اجتمعا استقام القلب .

ولقاح أخذ أهبة الاستعداد للقاء قصر الأمل ، فإذا اجتمعا فالخير كله في اجتماعهما ، والشر في فرقتهما .

ولقاح الهمة العالية النية الصحيحة ، فإذا اجتمعا بلغ العبد غاية المراد .

( ١ ) العطب - بفتحين - ؛ هو : الهلاك .

( ٢ ) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٣ ) .

٣ - فصل :

أنفع الناس وأضرهم

أنفعُ الناس لك : رجلٌ مكنك من نفسه حتى تزرع فيه خيراً أو تصنع إليه معروفاً ، فإنه نعم العون لك على منفعتك وكمالك ، فانتفاعك به في الحقيقة مثلُ انتفاعه بك أو أكثر .

وأضرُّ الناس عليك من مكن نفسه منك حتى تفصي الله فيه ؛ فإنه عونٌ لك على مضرتك ونقصك .





٤ - فصل :

انقسام الإنفاق

الدرهم أربعة :

- درهم اكتسب بطاعة الله وأُخرج في حق الله ، فذاك خيرُ الدرهم .
- ودرهم اكتسب بمعصية الله وأُخرج في معصية الله ، فذاك شرُ الدرهم .
- ودرهم اكتسب بأذى مسلم وأُخرج في أذى مسلم ، فهو كذلك .
- ودرهم اكتسب بمباح وأنفق في شهوة مباحة ، فذاك لا له ولا عليه .
- هذه أصول ، ويتفرع عليها دراهم أخر ، منها :
- درهم اكتسب بحق وأنفق في باطل .
- ودرهم اكتسب بباطل وأنفق في حق فإنفاقه كفارته .
- ودرهم اكتسب من شبهة فكفارته أن يُنفق في طاعة .

وكما يتعلق الثواب والعقاب والمدح والذم بإخراج الدرهم ؛ فكذلك يتعلق باكتسابه ، وكذلك يُسأل عن مستخرجه ومصروفه : من أين اكتسبه وفيما أنفقَه (١) ؟

( ١ ) إشارة إلى حديث : « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يُسأل عن أربع .. » ، وهو حديث حسن ؛ انظر تخریجه في تعليقي على جزء « ذم من لا يعمل بعلمه » ( رقم : ١ ) لابن عساکر .

## صراع بين الشيطان والملاك

وفوق هذا الملك ملك قاهر لا يقهر ، وغالب لا يغلب ، وعزيز لا يذل ،  
فأرسل إليه : إن استنصرتني نصرتك ، وإن استغثت بي أغثك ، وإن التجأت إلي

( ١ ) أي : دائرة رحاها ؛ هنا النصر مرة ، وهناك أخرى .

أَخَذْتُ بِثَأْرِكَ ، وَإِنْ هَرَبْتَ إِلَيَّ وَأَوَّيْتَ إِلَيَّ ، سَلَطْتُكَ عَلَى عَدُوِّكَ ، وَجَعَلْتُهُ تَحْتَ أَشْرِكَ .

فَإِنْ قَالَ هَذَا الْمَلِكُ الْمَأْسُورُ : قَدْ شَدَّ عَدُوِّي وَثَاقِي ، وَأَحْكَمَ رِبَاطِي ، وَاسْتَوْتَقَّ مِنِّي بِالْقِيُودِ ، وَمَنْعَنِي مِنَ النَّهْوضِ إِلَيْكَ ، وَالْفِرَارِ إِلَيْكَ ، وَالْمَسِيرِ إِلَى بَابِكَ ، فَإِنْ أَرْسَلْتَ جُنْدًا مِنْ عِنْدِكَ يَحُلُّ وَثَاقِي ، وَيَقْلُ قِيُودِي ، وَيُخْرِجُنِي مِنْ حَبْسِيهِ : أَمَكْنِي أَنْ أُوَافِيَ بِابِّكَ ، وَإِلَّا ؛ لَمْ يُمَكِّنِي مَفَارِقَةُ مُحَبْسِي وَلَا كَسْرُ قِيُودِي .

فَإِنْ قَالَ ذَلِكَ احْتِجَاجًا عَلَى ذَلِكَ السُّلْطَانِ وَدَفْعًا لِرِسَالَتِهِ وَرِضًا بِمَا هُوَ فِيهِ عِنْدَ عَدُوِّهِ ، خَلَاةَ السُّلْطَانِ الْأَعْظَمِ وَحَالَهُ ، وَوَلَاةَ مَا تَوَلَّى .

وَإِنْ قَالَ ذَلِكَ افْتِقَارًا إِلَيْهِ وَإِظْهَارًا لِعَجْزِهِ وَذُلِّهِ ، وَأَنَّهُ أَضْعَفُ وَأَعْجَزُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْهِ بِنَفْسِهِ وَيُخْرِجَ مِنْ حَبْسِ عَدُوِّهِ ، وَيَتَخَلَّصَ مِنْهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَأَنْ مِنْ تَمَامِ نِعْمَتِهِ تِلْكَ عَلَيْهِ - كَمَا أَرْسَلَ إِلَيْهِ هَذِهِ الرِّسَالَةَ - أَنْ يَمُدَّهُ مِنْ جُنْدِهِ وَمَمَالِكِهِ بِمَنْ يُعِينُهُ عَلَى الْخِلَاصِ ، وَيَكْسِرُ بَابَ مُحَبْسِيهِ وَيَقْلُ قِيُودَهُ ، فَإِنْ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ فَقَدْ أَتَمَّ إِنْعَامَهُ عَلَيْهِ ، وَإِنْ تَخَلَّى عَنْهُ فَلَمْ يَظْلَمْهُ وَلَا مَنَعَهُ حَقًّا هُوَ لَهُ ، وَأَنْ حَمْدَهُ وَحُكْمَتَهُ اقْتَضَى مَنَعَهُ وَتَخْلِيَتَهُ فِي مُحَبْسِيهِ ، وَلَا سِيَّما إِذَا عَلِمَ أَنَّ الْحَبْسَ حَبْسُهُ ، وَأَنَّ هَذَا الْعَدُوَّ الَّذِي حَبَسَهُ مَمْلُوكٌ مِنْ مَمَالِكِهِ ، وَعَبْدٌ مِنْ عِبِيدِهِ ، نَاصِيَتُهُ بِيَدِهِ ، لَا يَتَصَرَّفُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَشِيئَتِهِ ، فَهُوَ غَيْرُ مُلْتَمِسٍ إِلَيْهِ وَلَا خَائِفٍ مِنْهُ وَلَا مُعْتَقِدٍ أَنَّ لَهُ شَيْئًا مِنَ الْأَمْرِ وَلَا بِيَدِهِ نَفْعٌ وَلَا ضَرٌّ ، بَلْ هُوَ نَاطِلٌ إِلَى مَالِكِهِ وَمَتَوَلِّي أَمْرِهِ ، وَمَنْ نَاصِيَتُهُ بِيَدِهِ ؛ قَدْ أَفْرَدَهُ بِالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالتَّضَرُّعِ إِلَيْهِ وَالِالْتِجَاءِ وَالرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ ، فَهَنَّاكَ تَأْتِيهِ جِيُوشُ النَّصْرِ وَالظُّفْرِ .

## ٦ - فصل :

## ابن آدم بين الخلق والدنو

خُلِقَ بَدَنُ ابْنِ آدَمَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَرُوحُهُ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ ، وَقَرَنَ بَيْنَهُمَا ،  
فَإِذَا أَجَاعَ بَدَنُهُ وَأَسْهَرَهُ وَأَقَامَهُ فِي الْخِدْمَةِ وَجَدَتْ رُوحُهُ خِفَّةً وَرَاحَةً فَتَنَقَّتْ إِلَى  
الْمَوْضِعِ الَّذِي خُلِقَتْ مِنْهُ ، وَاشْتَاقَتْ إِلَى عَالَمِهَا الْعُلُويِّ ، وَإِذَا أَشْبَعَهُ وَنَعَّمَهُ وَنَوِّمَهُ  
وَاشْتَغَلَ بِخِدْمَتِهِ وَرَاحَتِهِ ، أَخْلَدَ الْبَدَنُ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي خُلِقَ مِنْهُ ، فَانْجَذَبَتِ الرُّوحُ  
مَعَهُ ، فَصَارَتْ فِي السَّجَنِ ، فَلَوْلَا أَنَّهَا أَلْفَتِ السَّجْنَ لَاسْتَعَاثَتْ مِنْ أَلَمِ مَفَارِقَتِهَا  
وَانْقِطَاعِهَا عَنْ عَالَمِهَا الَّذِي خُلِقَتْ مِنْهُ كَمَا يَسْتَعِيْثُ الْمَعْدَبُ .

□ خِيفَةُ الْبَدَنِ وَلَطَافَةُ الرُّوحِ :

وبالجملية ؛ فكلما خَفَّ البدنُ لَطُفَتِ الروحُ وخَفَّتْ ، وطلبتُ عالمها العلويَّ ،  
وكلما ثَقُلَ وَأَحْلَدَ إلى الشهواتِ والراحةِ ثَقُلَتِ الروحُ ، وهبطتُ من عالمها ،  
وصارتُ أَرْضِيَّةً سُفْلِيَّةً :

فترى الرجل ؛ روحه في الرفيق الأعلى وبدنه عندك ، فيكون نائما على فراشه وروحه عند سدرة المنتهى تجول حول العرش .

وَأَخِرُ وَاقِفٌ فِي الْخِدْمَةِ بِيَدَيْهِ ، وَرَوْحُهُ فِي الشَّغْلِ تَجُولُ حَوْلَ السُّفْلِيَّاتِ ، فَإِذَا فَارَقَتِ الرُّوحُ الْبَدَنَ التَّحَقَّتْ بِرَفِيقِهَا الْأَعْلَى أَوْ الْأَدْنَى .

فعند الرفيق الأعلى كلُّ قرة عين وكلُّ نعيم وسرور وبهجة ولذّة وحياة طيبة ، وعند الرفيق الأسفل كلُّ همٍّ وغمٍّ وضيقٍ وحزنٍ وحياةٍ نكديةٍ ومعيشةٍ ضنكٍ ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ [ طه : ١٢٤ ] ؛ فذكره : كلامه الذي أنزله على رسوله ، والإعراض عنه : ترك تدبيره والعمل به ، والمعيشة الضنك : فأكثُر ما جاء في التفسير أنها عذاب القبر ، قاله ابن مسعود وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وابن عباس ، وفيه حديث مرفوع<sup>(١)</sup> .

### □ الضنك :

وأصل الضنك في اللغة<sup>(٢)</sup> : الضيقُ والشدةُ ، وكلُّ ما ضاقَ فهو ضنكٌ ، يقال : منزلٌ ضنكٌ وعيشٌ ضنكٌ .

فهذه المعيشة الضنكُ في مقابلة التوسيع على النفس والبدن بالشهوات واللذات والراحة ؛ فإن النفس كلما وسّعت عليها ضيقت على القلب حتى تصير معيشة ضنكاً ، وكلما ضيقت عليها وسّعت على القلب حتى ينشرح وينفسح . فضنكُ المعيشة في الدنيا بموجب التقوى سقّتها في البرزخ والآخرة ، وسعةُ

( ١ ) المروي عن ابن مسعود : رواه الطبري في « التفسير » ( ٢٠٧٧١ ) ، والبيهقي في « إثبات عذاب القبر » ( ٩ ) .

والمروي عن أبي سعيد : رواه عبدالرزاق في « المصنف » ( ٦٧٤١ ) ، والبيهقي في « إثبات عذاب القبر » ( ٧٣ ) .

وأما المرفوع : فرواه ابن حبان ( ٣١١٩ ) ، والبيهقي في « إثبات القبر » ( ٥٧ ) و ( ٥٨ ) ، والحاكم ( ٣٨١ / ١ ) عن أبي هريرة بسند حسن .

( ٢ ) « لسان العرب » ( ٥ / ٢٦١٣ ) .

المعيشة في الدنيا بحكم الهوى ضنكها في البرزخ والآخرة .

□ إيثار المعيشة الحسنة :

فأَيُّ أَحْسَنِ المَعِيشَتَيْنِ وَأَطْيَبَهُمَا وَأَدْوَمَهُمَا ، وَأَشَقَّ البَدَنَ بنعيمِ الرُّوحِ وَلَا تُشَقِّ الرُّوحَ بنعيمِ البَدَنِ ؛ فَإِنَّ نعيمَ الرُّوحِ وشقاءَهَا أَعْظَمُ وَأَدْوَمُ ، وَنعيمِ البَدَنِ وشقاءُهُ أَقْصَرُ وَأَهْوَنُ .

واللهُ المُسْتَعَانُ <sup>(١)</sup> .



( ١ ) انظر « الصواعق المرسلة » ( ٣ / ٨٤٥ - ٨٤٦ ) ، و « مدارج السالكين » ( ١ /

٤٤٤ ) للمصنّف - رحمه الله - .

٧ - فصل :

أسماء الذكر والشكر

مبنى الدين على قاعدتين : الذكر والشكر ، قال تعالى : ﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ [ البقرة : ١٥٢ ] ، وقال النبي ﷺ لمعاذ : « واللّه إني لأجيك ، فلا تنس أن تقول دُرّ كل صلاة : اللهم ! أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » (١) .

وليس المراد بالذكر مجرد ذكر اللسان ، بل الذكر القلبي واللساني .

وذكره يتضمن ذكر أسمائه وصفاته ، وذكر أمره ونهيه ، وذكره بكلاميه ، وذلك يستلزم معرفته والإيمان به وبصفات كماله ونعوت جلاله ، والثناء عليه بأنواع المدح ، وذلك لا يتم إلا بتوحيده ، فذكره الحقيقي يستلزم ذلك كله ، ويستلزم ذكر نعمه وآلائه وإحسانه إلى خلقه .

وأما الشكر ؛ فهو القيام له بطاعته والتقرب إليه بأنواع محابه ظاهرا وباطنا .

وهذان الأمران هما جماع الدين ، فذكره مستلزم لمعرفته ، وشكره متضمن لطاعته ؛ وهذان هما الغاية التي خلق لأجلها الجن والإنس والسموات والأرض ، ووضع لأجلها الثواب والعقاب ، وأنزل الكتب ، وأرسل الرسل ، وهي الحق الذي

( ١ ) رواه أبو داود ( ٩٨٥ ) ، وأحمد ( ٣٣٨ / ٤ ) ، والنسائي ( ٥٠٢ / ٣ ) ، وابن

عزيمه ( ٧٢٤ ) ، والحاكم ( ٢٦٧ / ١ ) عن معاذ ، بسند صحيح .





## ٨ - فصل :

## حَوَائِدُ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ

جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ <sup>(١)</sup> ؛ فَإِنَّ الْمَأْتَمَ يُوْجِبُ خَسَارَةَ الْآخِرَةِ ،  
وَالْمَغْرَمَ يُوْجِبُ خَسَارَةَ الدُّنْيَا .



( ١ ) أي : في الاستعاضة باللهِ منهما ، والحديث المروي في ذلك ، رواه البخاري ( ٨٣٢ )  
ومسلم ( ٥٨٩ ) عن عائشة رضي الله عنها .  
وقال شيخنا الألباني في « صفة صلاة النبي ﷺ » ( ص ١٨٤ ) : « الْمَأْتَمُ : هو الأمر الذي  
يَأْتِمُ به الإنسان ، أو هو الإثم نفسه - وَضْعًا للمصدر موضع الاسم - ، وكذلك الْمَغْرَمُ ، ويريد به  
الدَّيْنُ » .

٩ - فصل :

بَيْنَ اللَّذَّةِ الْحَرَمَةِ وَالْحَلَالِ

اللَّذَّةُ الْحَرَمَةُ مَمْرُوجَةٌ بِالْقُبْحِ حَالَ تَنَاوُلِهَا ، مَشْمُورَةٌ لِلْأَلَمِ بَعْدَ انْقِضَائِهَا ؛ فَإِذَا اشْتَدَّتِ الدَّاعِيَةُ مِنْكَ إِلَيْهَا فَفَكِّرْ فِي انْقِطَاعِهَا وَبَقَاءِ قُبْحِهَا وَأَلَمِهَا ، ثُمَّ وَاظِنْ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ ، وَانظُرْ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّفَاوُتِ .

والتَّعَبُ بِالطَّاعَةِ مَمْرُوجٌ بِالْحُسْنِ ، مُشْمَرٌ لِلذَّيِّ وَالرَّاحَةِ ، فَإِذَا ثَقُلْتَ عَلَى النَّفْسِ ، فَفَكِّرْ فِي انْقِطَاعِ تَعَبِهَا وَبَقَاءِ حُسْنِهَا وَلَذَّتِهَا وَسُرُورِهَا ، وَوَاظِنْ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ ، وَآثِرِ الرَّاجِحَ عَلَى الْمَرْجُوحِ .

فَإِنْ تَأَلَّمْتَ بِالسَّبَبِ فَانظُرْ إِلَى مَا فِي الْمُسَبَّبِ مِنَ الْفَرَحَةِ وَالسُّرُورِ وَاللَّذَّةِ : يَهْنُ عَلَيْكَ مَقَاسَاتُهُ ، وَإِنْ تَأَلَّمْتَ بِتَرْكِ اللَّذَّةِ الْحَرَمَةِ فَانظُرْ إِلَى الْأَلَمِ الَّذِي يَعْقِبُهُ ، وَوَاظِنْ بَيْنَ الْأَلَمَيْنِ .

□ خَاصِيَّةُ الْعَقْلِ :

وَخَاصِيَّةُ الْعَقْلِ : تَحْصِيلُ أَعْظَمِ الْمَنْفَعَتَيْنِ بِتَقْوِيَةِ أُدْنَاهُمَا ، وَاحْتِمَالُ أَصْغَرِ الْأَلَمَيْنِ لِدَفْعِ أَعْلَاهُمَا <sup>(١)</sup> .

( ١ ) وهذا من قواعد الفقه الأساسية ، فتأمل .

وفي رسالتي « ضوابط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند شيخ الإسلام ابن تيمية » أمثلة تطبيقية عليها .

### □ العلم بالأسباب :

وهذا يحتاج إلى علم بالأسباب ومقتضياتها ، وإلى عقل يختار به الأولى والأففع له منها ، فمن وفر قسمة (١) من العقل والعلم اختار الأفضل وآثره ، ومن نقص حظه منهما أو من أحدهما اختار خلافه ، ومن فكر في الدنيا والآخرة علم أنه لا يزال واحداً منهما إلا بمشقة ، فليتحمل المشقة لخيرهما وأبقاهما .

□ □ □ □ □

---

( ١ ) أي : ما قسم له .



### □ خشوع الأرض :

والله سبحانه أخبر عن الأرض بأنها تكون خاشعة ، ثم يُنزلُ عليها الماء فتَهْتَزُّ وتربو <sup>(١)</sup> وتأخذُ زيتها وبهجتها ؛ فكذلك المخلوق منها إذا أصابه حظه من التوفيق .

### □ طبع النار :

وأما النار : فطبعها الغلو والإفساد ، ثم تخدم فتصير أحقر شيء وأذله ، وكذلك المخلوق منها ، فهي دائماً بين الغلو إذا هاجت واضطربت ، وبين الخساسة والدناءة إذا خمدت وسكنت ، والأخلاق المذمومة تابعة للنار والمخلوق منها ، والأخلاق الفاضلة تابعة للأرض والمخلوق منه .

فمن علّت همته وخشعت نفسه اتّصف بكلّ خلقٍ جميل ، ومن دنت همته وطغت نفسه اتّصف بكلّ خلقٍ رذيل .



( ١ ) كما في سورة فصلت ، آية : ٣٩ .

وسورة الحج ، آية : ٥ .



### □ بين المادح والذام :

فازهد في مدح من لا يزينك مدحه ، وفي ذم من لا يثيبك ذمه ، وارغب في مدح من كل الزين في مدحه ، وكل الثين في ذمه ، ولن يُقدّر على ذلك إلا بالصبر واليقين ، فمتى فقدت الصبر واليقين كنت كمن أراد السفر في البحر في غير مركب ، قال تعالى : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يُوقنون ﴾ [ الروم : ٦٠ ] ، وقال تعالى : ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ [ السجدة : ٢٤ ] .



= عن الأقرع بن حابس .

وقال الهيثمي في « المجمع » ( ١٠٨ / ٧ ) : « وأخذ إسنادي أحمد رجاله رجال الصحيح ، إن كان سمعه من الأقرع ، وإلا فهو مرسل ؛ كإسناد أحمد الآخر » .





تُعَسَّ وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ <sup>(١)</sup> .

النَّاسُ فِي هَذَا الدَّارِ عَلَى بَحْنٍ سَفَرٍ كُلُّهُمْ ، وَكُلُّ مُسَافِرٍ فَهُوَ ظَاعِنٌ إِلَى مَقْصِدِهِ وَنَازِلٌ عَلَى مَنْ يُسَرُّ بِالنَّزُولِ عَلَيْهِ ، وَطَالِبُ اللَّهِ وَالدَّارِ وَالْآخِرَةِ إِنَّمَا هُوَ ظَاعِنٌ إِلَى اللَّهِ فِي حَالِ سَفَرِهِ ، وَنَازِلٌ عَلَيْهِ عِنْدَ الْقُدُومِ عَلَيْهِ ، فَهَذِهِ هِمَّتُهُ فِي سَفَرِهِ وَفِي انْقِضَائِهِ : ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ . إِرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً . فَادْخُلِي فِي عِبَادِي . وَادْخُلِي جَنَّاتِي ﴾ [ الفجر : ٢٧ - ٢٩ ] ، وَقَالَتْ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ : ﴿ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ [ التحريم : ١١ ] ، فَطَلَبَتْ كَوْنَ الْبَيْتِ عِنْدَهُ قَبْلَ طَلِبِهَا أَنْ يَكُونَ فِي الْجَنَّةِ ؛ فَإِنَّ الْجَارَ قَبْلَ الدَّارِ <sup>(٢)</sup> .



( ١ ) رواه البخاري ( ٢٨٨٧ ) عن أبي هريرة .

وانظر - للفائدة - حول كلمة « تُعَسَّ » : « القاموس المحيط » ( ص ٦٨٨ ) .

( ٢ ) هذا معنى صحيح وجميل .

.. لكنَّ رُبِّي لَفْظُهُ مَرْفُوعًا بِإِسْنَادٍ لَا يَصُحُّ ؛ فَاَنْظُرْ رِسَالَتِي « حَقُوقُ الْجَارِ فِي الشُّنَنِ وَالْأَثَارِ »

( ص ٣٧ ) .



كاللِّسانِ ؛ ولهذا في « الصحيح » <sup>(١)</sup> عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شَعْرًا » ، فَبَيْنَ أَنَّ الْجَوْفَ يَمْتَلِئُ بِالشَّعْرِ ؛ فَكَذَلِكَ يَمْتَلِئُ بِالشُّبْهِ وَالشُّكُوكِ وَالْخَيَالِ وَالتَّقْدِيرَاتِ الَّتِي لَا وَجُودَ لَهَا ، وَالْعُلُومِ الَّتِي لَا تَنْفَعُ ، وَالْمُفَاكَهَاتِ وَالْمُضَاخَكَاتِ وَالْحِكَايَاتِ وَنَحْوِهَا .

وَإِذَا امْتَلَأَ الْقَلْبُ بِذَلِكَ جَاءَتْهُ حَقَائِقُ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ الَّذِي بِهِ كَمَالُهُ وَسَعَادَتُهُ ، فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ فَرَاغًا لَهَا وَلَا قَبُولًا ، فَتَعَدَّتْهُ وَجَاوَزَتْهُ إِلَى مَحَلٍّ سِوَاهُ ، كَمَا إِذَا بَدَلْتَ النَّصِيحَةَ لِقَلْبٍ مَلَأَنَ مِنْ ضِدِّهَا لَا مَنْفَذَ لَهَا فِيهِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُهَا وَلَا تُبْلِغُ فِيهِ ، لَكِنْ تَمُرُّ مَجْتَازَةً لَا مُسْتَوْتِنَةً ، وَلِذَلِكَ قِيلَ :

نَزَّةُ فَوَادِكَ مِنْ سَوَانَا تَلَقَّنَا      قَجَنَاتُنَا حِلٌّ لِكُلِّ مُنَزَّرِهِ  
وَالصَّبْرُ طِلْسَمٌ <sup>(٢)</sup> لِكَثْرَةِ وَصَالِنَا      مَنْ خَلَّ ذَا الطَّلْسَمِ فَازَ بِكَتْرِهِ  
وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .



( ١ ) رواه البخاري ( ٦١٥٥ ) ، ومسلم ( ٢٢٥٧ ) عن أبي هريرة .

و ( نَزَّةٌ ) : أَي : يَأْكُلُ جَوْفَهُ وَيُفْسِدُهُ .

وَانْظُرْ « فَتَحَ الْبَارِي » ( ١٠ / ٥٥٠ ) .

( ٢ ) انْظُرْ لِصَبْطِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ : « مَعْجَمُ الْأَغْلَاطِ اللَّغَوِيَّةِ الْمَعاصرة » ( ص ٤١١ ) لِلْعَدْنَانِيِّ ،

فَفِيهِ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ .

وَانْظُرْ - أَيْضًا - « مَعْجَمُ الْفَارَسِيَّةِ » ( ص ٤٤٨ ) لِلدَّكْتُورِ عَبْدِالثَّعِيمِ ( ١ ) مُحَمَّدٍ حَسَنِينَ .

## استقامة السير إلى الله

ومتى لم يصبر على هذين الحبسين وفرّ منهما إلى فضاء الشهوات ؛ أعقبه ذلك الحبس الفظيع عند خروجه من الدنيا ، فكلّ خارج من الدنيا ؛ إما متخلّص من الحبس ، وإما ذاهب إلى الحبس .

وبالله التوفيق .



١٥ - فصل :

الغاشي بين الطاعة والنهي

أقام الله سبحانه هذا الخلق بين الأمر والنهي والعطاء والمنع ، فافترقوا  
فرقتين :

فرقة قابلت أمره بالتكبر ، ونهيه بالارتكاب ، وعطاءه بالغفلة عن الشكر ،  
ومنتعه بالشحط .

وهؤلاء أعداؤه ، وفيهم من العداوة بحسب ما فيهم من ذلك .

وقسم قالوا : إنما نحن عبيدك ، فإن أمرتنا سارعنا إلى الإجابة ، وإن نهيتنا  
أمتسكنا نفوسنا وكففناها عما نهيتنا عنه ، وإن أعطيتنا حمدناك وشكرناك ، وإن  
منعتنا تضرعنا إليك وذكرناك .

فليس بين هؤلاء وبين الجنة إلا ستر الحياة الدنيا ، فإذا مرَّقه عليهم الموت  
صاروا إلى النعيم المقيم وقرة الأعين ، كما أن أولئك ليس بينهم وبين النار إلا ستر  
الحياة ، فإذا مرَّقه الموت صاروا إلى الحسرة والألم .

فإذا تصادمت جيوش الدنيا والآخرة في قلبك ، وأردت أن تعلم من أي  
الفريقين أنت : فانظر مع من تميل منهما ، ومع من تقايل ؛ إذ لا يمكنك الوقوف بين

5 of 5

( ٢ ) تَضَمِينٌ مِنَ الْمُؤَلَّفِ - رحمه الله - لِبَعْضِ كَلِمَاتٍ مِنْ وَصِيَّةِ الصَّحَابِيِّ الْجَلِيلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِصَاحِبِهِ كُمَيْلِ بْنِ زِيَادٍ ؛ وَقَدْ أَوْرَدَهَا الْمُؤَلَّفُ - رحمه الله - ، وَأَطَالَ فِي مَرَجِّهَا وَبَيَانِهَا ، فِي كِتَابِهِ « مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ » ( ٢ / ٤٠٣ - ٤٧٤ ) ، فَانْظُرْهُ بِتَحْقِيقِي وَتَعْلِيْقِي .



المبحث الرابع عشر:

فوائد معشورة





## ١ - فصل :

### تنبيهات وإشارات

- لَمَّا سَلِمَ لَادَمُ أَصْلُ الْعِبَادَةِ لَمْ يَقْدَحْ فِيهِ الذَّنْبُ .
- ابْنُ آدَمَ ! لَوْ لَقِيتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً <sup>(١)</sup> .
- لَمَّا عَلِمَ السَّيِّدُ أَنَّ ذَنْبَ عَبْدِهِ لَمْ يَكُنْ قَصْدًا لِمُخَالَفَتِهِ وَلَا قَدْحًا فِي حُكْمِهِ ، عَلَّمَهُ كَيْفَ يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ [ البقرة : ٣٧ ] .

### ■ العبد والذَّنْبُ :

- الْعَبْدُ لَا يَرِيدُ بِمَعْصِيَتِهِ مُخَالَفَةَ سَيِّدِهِ وَلَا الْجَرَءَةَ عَلَى مُحَارِمِهِ ، وَلَكِنْ غَلَبَاتُ الطَّبْعِ ، وَتَزْيِينُ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ ، وَقَهْرُ الْهَوَى ، وَالثَّقَلُ بِالْعَفْوِ ، وَرَجَاءُ الْمَغْفِرَةِ .
- هذا من جانب العبد .

وَأَمَّا مِنْ جَانِبِ الرُّبُوبِيَّةِ : فَجَزَيَانُ الْحُكْمِ ، وَإِظْهَارُ عِزِّ الرُّبُوبِيَّةِ وَذُلِّ الْعِبَادِيَّةِ ،

( ١ ) رواه الترمذي ( ٣٥٤٠ ) ، وأبو نُعَيْمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ٢ / ٢٣١ ) عَنْ أَنَسٍ ، وَحَسَنَهُ الشَّيْخُ عَلِيُّ الْقَارِي فِي « الْأَرْبَعِينَ الْقُدْسِيَّةِ » ( رَقْم : ٣١ ) .  
وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ .

وكمال الاحتياج ، وظهور آثار الأسماء الحسنى ؛ كالعفو والغفور والتواب والحليم ، لمن جاء تائباً نادماً ، والمنتقم والعادل وذو البطش الشديد لمن أصر ولزم المجرة (١) .

فهو - سبحانه - يريد أن يُري عبده تفرده بالكمال ونقص العبد وحاجته إليه ، ويُشهد كمال قدرته وعزته ، وكمال مغفرته وعفوه ورحمته ، وكمال بره ومتره وحليمه وتجاوزره وصفحه ، وأن رحمته به إحساناً إليه لا معارضة ، وأنه إن لم يتغذّه برحمته وفضله فهو هالك لا محالة .

فله كم في تقدير الذنب من حكمة ! وكم فيه مع تحقيق التوبة للعبد من مصلحة ورحمة !

□ التوبة من الذنب كشرّب الدواء للعليل ، ورُبّ علة كانت سبب الصحة .

لعلّ عتبتك محمود عواقبه وربما صحّت الأجساد بالعلل

□ لو لا تقدير الذنب هلك ابن آدم من العجب .

□ ذنّب يذلُّ به أحبُّ إليه من طاعة يُذلُّ بها عليه .

□ شمعة النّصر إنّما تنزل في شمعدان الانكسار .

□ لا يُكرّم العبد نفسه بمثل إهانتها ، ولا يُعزّها بمثل ذلّها ، ولا يُريحها بمثل تعبها ؛ كما قيل :

سأتعّب نفسي أو أصادف راحة فإنّ هوان النفس في كرم النفس

ولا يُشبعها بمثل جوعها ، ولا يُؤمئها بمثل خوفها ، ولا يُؤنسها بمثل وحشتها  
من كل ما سوى فاطرها وبارئها ، ولا يُحييها بمثل إِمَاتِيتها ، كما قيل :

موتُ النفوس حياتها من شاء أن يحيا يموت

- شرابُ الهوى حلْوٌ ، ولكنه يُورثُ الشَّرَقَ <sup>(١)</sup> .
- مَنْ تَذَكَّرَ حَقَّقَ الفَحْصَ هَانَ عَلَيْهِ هَجْرَانُ الْحَيَّةِ <sup>(٢)</sup> .
- يَا مُعْرِقًا فِي شَرِكِ الهوى بِحَمْرَةٍ <sup>(٣)</sup> عَزِمَ وَقَدْ خَرَقَتْ الشَّبَكَةَ .
- لَا بُدَّ مِنْ تَفْوِذِ الْقَدْرِ فَاجْتَنَحْ لِلسَّلَامِ .
- لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَاسْتَقْرَضَ مِنْكَ حَيَّةٌ فَبَخَلْتَ بِهَا ! وَخَلَقَ  
سَبْعَةَ أَبْحَارٍ ، وَأَحَبَّ مِنْكَ دَمْعَةً فَقَحَطْتَ عَيْنَكَ بِهَا !
- إِطْلَاقُ الْبَصْرِ يَنْقُشُ فِي الْقَلْبِ صُورَةَ الْمَنْظُورِ ، وَالْقَلْبُ كَعْبَةٌ ، وَالْمَعْبُودُ لَا  
يَرْضَى بِمَزَاحِمَةِ الْأَصْنَامِ .
- لَذَاتُ الدُّنْيَا كَسُودَاءَ <sup>(٤)</sup> وَقَدْ غَلَبَتْ عَلَيْكَ ، وَالْحَوْرُ الْعَيْنُ يَفْجَبُنُ مِنْ سُوءِ  
اخْتِيَارِكَ عَلَيْهِنَّ ، غَيْرَ أَنَّ زُوبَعَةَ الهوى إِذَا ثَارَتْ سَقَّتْ <sup>(٥)</sup> فِي عَيْنِ الْبَصِيرَةِ فَخَفِيفِ  
الْجَاذَةِ .

( ١ ) هُوَ الْفُصَّةُ بِالْمَاءِ .

( ٢ ) شَبَّهَ طَالِبُ الدُّنْيَا بِالْفُصُورِ وَقَفَّ صَائِدُهُ ؛ فَبَرَى الْعَصْفُورُ الْحَيَّةَ عَلَى الْفَحْصِ ؛ فَبِهِجْرَتِهَا نَجَاةٌ

بِنَفْسِهِ مِنَ الْوَقُوعِ فِيهِ !

( ٣ ) هُوَ الْقَدْؤُ وَالْإِسْرَافُ .

( ٤ ) هِيَ مِنْ أَخْلَاطِ الْجَسَمِ ، وَمَكُونَاتِهِ ، إِذَا ثَارَتْ عَلَى الْإِنْسَانِ أَمْرَضَتْهُ .

( ٥ ) أَيِ : دَرَسَتْ .

□ سبحان الله ! تزيتت الجنة للخطاب فجدوا في تحصيل المهر ، وتعرف رب العزة إلى المحبين بأسمائه وصفاته ، فعملوا على اللقاء ؛ وأنث مشغول بالحيث ! لا كان من ليسواك منه قلبه ولك اللسان مع الوداد الكاذب

□ المعرفة بساط لا يطأ عليه إلا مقرب ، والمحبة نشيد لا يطرب عليه إلا محب مغرم .

□ الحب غدير في صحراء ليست عليه جادة ؛ فلماذا قل وارده .

□ المحب يهرب إلى العزلة والخلوة بمحبوبه والأنس بذكره كهرب الحوت إلى الماء والطفل إلى أمه .

□ وأخرج من بين البيوت لعني أحدثت عنك القلب بالسر خاليا

□ ليس للعابد مستراح إلا تحت شجرة طوبى <sup>(١)</sup> ، ولا للمحب قرار إلا يوم المزيد .

□ اشتغل به في الحياة : يكفك ما بعد الموت .

□ يا متيقضا بضاعة العمر في مخالفة حبيب والبعد عنه ! ليس في أعدائك أضرو عليك منك .

ما تبلغ الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

□ الهمة العلية من استعد صاحبها للقاء الحبيب ، وقدّم التقادير بين يدي

---

( ١ ) انظر « سلسلة الأحاديث الصحيحة » ( رقم : ١٩٨٥ ) لشيخنا الألباني ، و « صفة الجنة » ( رقم : ٣٥٥ ) للحافظ أبي نعيم - بتحقيق الأخ الفاضل علي رضا عبدالله - .

الملتقى ، فاستبشر عند القدوم : ﴿ ... وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين ﴾ [ البقرة : ٢٢٣ ] .

□ تالله ما عدا عليك العدو إلا بعد أن تولّى عنك الولي ، فلا تظن أن الشيطان غلب ، ولكن الحافظ أعرض .

#### □ حديث إلى النفس :

□ احذر نفسك ، فما أصابك بلاء قط إلا منها ، ولا تهدنها ، فوالله ما أكرمها من لم يهونها ، ولا أعزها من لم يذلها ، ولا جبرها من لم يكسرها ، ولا أراحها من لم يبعيها ، ولا أمنتها من لم يخوفها ، ولا فرحها من لم يحزنها .

□ سبحان الله ! ظاهرك متجمل بلباس التقوى ، وباطئك باطية <sup>(١)</sup> خمر الهوى ، فكلما طيبت الثوب فاحت رائحة المسكر من تحته ، فباعد منك الصادقون ، واتحاز إليك الفاسقون .

□ يدخل عليك لص الهوى وأنت في زاوية التعبد ، فلا يرى منك طوداً له ، فلا يزال بك حتى يخرجك من المسجد .

□ أضدق في الطلب وقد جاءك المعونة .

□ قال رجل لمعروف <sup>(٢)</sup> : علّمني المحبة ، فقال : المحبة لا تجيء بالتعليم <sup>(٣)</sup> .

( ١ ) هو إناء من الفخار يُستخدم للخمر ونحوه !

( ٢ ) هو معروف الكرخي ، المتوفى سنة ( ٢٠٠ هـ ) ، ترجمته في « حلية الأولياء » ( ٨ /

٣٦٠ ) ، و « تاريخ بغداد » ( ١٣ / ١٩٩ ) .

( ٣ ) ... كأنه يخبره أن المحبة إنما تأتي بالمجاهدة ..

والخبر في « طبقات الصوفية » ( ص ٨٩ ) للسلمي .

هو الشوق مدلولاً على مقتل الفنا إذا لم يعد صبا بلقيا حبيب

□ ليس العجب من قوله : ﴿ يُحِبُّونَهُ ﴾ ، إنما العجب من قوله : ﴿ يُحِبُّهُمْ ﴾ !

□ ليس العجب من فقير مسكين يحب محسنًا إليه ، إنما العجب من محسن يحب فقيرًا مسكينًا .



٢ - فصل :

فوائد وحكم

□ لما رأى المتيقظون سطوة الدنيا بأهلها ، وخداع الأمل لأربابيه ، وتملك الشيطان ، وقبض النفوس ، ورأوا الدولة للنفس الأمارة ، لجأوا إلى حصن التضرع والاتجاء كما يأوي العبد المدعور إلى حرم سيده .

□ شهوات الدنيا كلعب الخيال ، ونظر الجاهل مقصور على الظاهر ، فأما ذو العقل فيرى ما وراء الستر .

□ لاح لهم المشتبهى ، فلما مدوا أيدي التناول بان لأبصار البصائر خبط الفخ ، فطاروا بأجنحة الحذر ، وصوبوا إلى الرحيل الثاني : ﴿ يا ليت قومي يعلمون ﴾ [ يس : ٢٦ ] .

□ تلمح القوم الوجود ففهموا المقصود ، فأجمعوا الرحيل قبل الرحيل ، وشعروا المسير في سواء السبيل ، فالتأس مشتغلون بالفصالات وهم في قطع القلوات <sup>(١)</sup> ، وعصافير الهوى في وثاق الشبكة ينتظرون الذبح .

□ وقع ثعلبان في شبكة ، فقال أحدهما للآخر : أين الملتقى بعد هذا ؟ فقال : بعد يومين في الدباغة .

( ١ ) جمع ( قلوة ) ؛ وهي الصحراء .



- تالله ما كانت الأثام إلا مناماً ، فاستيقظوا وقد حصلوا على الظفر .
- ما مضى من الدنيا أحلام ، وما بقي منها أمانى ، والوقت ضائع بينهما .
- كيف يسلم من له زوجة لا ترحمه ، وولد لا يمدده ، وجار لا يأمنه ، وصاحب لا ينصحه ، وشريك لا يئصفه ، وعدو لا ينام عن معاداته ، ونفس أمارة بالسوء ، ودنيا متزينة ، وهوى مزود ، وشهوة غالبة له ، وغضب قاهر ، وشيطان مزين ، وضعف مستولي عليه ؟

فإن تولاة الله وجذبه إليه انقهرت له هذه كلها ، وإن تخلى عنه وركله إلى نفسه اجتمعت عليه فكانت الهلكة .

### ■ المفرضون عن تحكيم الكتاب والسنة :

- لما أعرض الناس عن تحكيم الكتاب والسنة والمحاكمة إليهما ، واعتقدوا عدم الاكتفاء بهما وعدلوا إلى الآراء والقياس والاستحسان وأقوال الشيوخ ، عرض لهم من ذلك فساد في فطرهم وظلمة في قلوبهم ، وكدر في أفهامهم ، ومحق في عقولهم ، وعمتتهم هذه الأمور وغلبت عليهم ، حتى رزى فيها الصغيرو وهرم عليها الكبير ، فلم يروها منكراً ؛ فجاءتهم دولة أخرى قامت فيها البدع مقام السنن ؛ والنفس مقام العقل ، والهوى مقام الرشد ، والضلال مقام الهدى ، والمنكر مقام المعروف ، والجهل مقام العلم ، والزبائن مقام الإخلاص ، والباطل مقام الحق ، والكذب مقام الصدق ، والمداينة مقام النصيحة ، والظلم مقام العدل ، فصارت الدولة والغلبة لهذه الأمور ، وأهلها هم المشار إليهم ، وكانت قبل ذلك لأضدادها ،

وكان أهلها هم المشار إليهم .

فإذا رأيت دولة هذه الأمور قد أقبلت ، وراياتها قد نُصبت ، وجيوشها قد رُكبت ، فبطن الأرض - والله - خير من ظهرها ، وقُلُّ (١) الجبال خير من السهول ، ومخالطة الوحش أسلم من مخالطة الناس (٢) .

□ اقشعرت الأرض وأظلمت السماء وظهر الفساد في البر والبحر من ظلم الفجرة ، وذهبت البركات ، وقُلت الخيرات ، وهزلت الوحش ، وتكدرت الحياة من فسق الظلمة ، وبكى ضوء النهار وظلمة الليل من الأعمال الخبيثة والأفعال الفظيعة ، وشكا الكرام الكاتبون والمعقبات إلى ربهم من كثرة الفواحش وغلبة المنكرات والقبائح!

وهذا - والله - مُنذرٌ بسيل عذابٍ قد انعقد غمامته ، ومؤذنٌ بليلٍ بلاءٍ قد ادلهم ظلامه ، فاعترلوا عن طريق هذا السبيل بتوبة نصوح ما دامت التوبة ممكنة وبائها مفتوح ، وكأنكم بالباب وقد أغلق ، وبالرهن وقد غلق (٣) ، وبالجنح وقد غلق : ﴿ وسيعلم الذين ظلموا أي متقلبٍ ينقلبون ﴾ [ الشعراء : ٢٢٧ ] .

□ إشتري نفسك اليوم؛ فإن السوق قائمة ، والتمن موجود ، والبضائع رخيصة ، وسيأتي على تلك الشوق والبضائع يوم لا تصل فيه إلى قليل ولا كثير ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾ [ التغابن : ٩ ] ﴿ يوم يعض الظالم على يديه ﴾ [ الفرقان : ٢٧ ] .

( ١ ) مُفرداً : ( قُلَّة ) ؛ وهي : أعلى الجبل . « قاموس » ( ص ١٣٥٦ ) .

( ٢ ) اللهم رحماك !

( ٣ ) غلق الرهن : استحقاقه للمؤنهن .

إذا أنت لم ترحلْ بزادٍ من التقى      وأبصرت يوم الحشر من قد تزودا  
ندمت على أن لا تكونَ كمثله      وأنت لم تُرصدْ كما كانَ أرصدا  
□ العملُ بغيرِ إخلاصٍ ولا اقتداءٍ كالسافرِ يملأُ جِرابه رملًا يُثقلُه ولا ينفعُه .  
□ إذا حَمَلْتَ على القلبِ همومَ الدنيا وأثقالها وتهاوتت بأورادِ التي هي قُوَّتُه  
وحياثُه ؛ كنتَ كالسافرِ الذي يُحْمَلُ دابَّتُه فوقَ طاقتها ولا يُؤفِّقُها عَلفُها ، فما  
أسرعَ ما تقفُ به !

ومشئتُ العزماتِ يُنفِقُ عمره      حيرانَ لا ظَفَرٌ ولا إخفاقُ  
هل السائقُ العجلانُ يملكُ أمره      فما كلُّ سيرِ اليغماتِ وخيْدُ (١)  
زويدًا بأخفافِ المِطِيِّ فإنما      تُداسُ جِياةٌ تحتها وُحدودُ  
□ من تَلَمَّعَ حلاوةَ العافية هانت عليه مرارةُ الصبرِ .  
□ الغايةُ أَوَّلُ في التقديرِ ، آخرُ في الوجودِ ، مبدأٌ في نظيرِ العقلِ ، منتهى في  
منازلِ الوصولِ .  
□ أَلِفْتُ عَجَرَ العادةِ ، فلو عَلَتْ بكِ هِمَّتُكَ رُبما المعالي لاحَتْ لك أنوارُ  
العزائمِ .

□ إنما تفاوتِ القومُ بالهِمَمِ لا بالصُورِ .

( ١ ) اليغمات ؛ مفردُها ( يَغْمَلُ ) ؛ وهي : النافَةُ النَجِيَّةُ العاملةُ .

والوَخِيدُ : هو إِسْرَاحُ الخَطِي .

- نزولُ هِئَةِ الكَشاحِ <sup>(١)</sup> دَلَاةٌ فِي حُجْبِ العَذِرَةِ <sup>(٢)</sup> .
  - بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْفَائِزِينَ جَبَلُ الْهَوَى ، نَزَلُوا بَيْنَ يَدَيْهِ وَنَزَلَتْ خَلْفَهُ ، فَاطُورُ فَضْلٍ  
منزلي تلحق بالقوم .
  - الدُّنْيَا بِضُمَاؤِ سَبَاقٍ وَقَدْ انْعَقَدَ الْغَبَارُ وَخَفِيَ السَّابِقُ ، وَالتَّاسُ فِي الْمِضْمَارِ  
بَيْنَ فَارِسٍ وَرَاجِلٍ وَأَصْحَابِ حُمْرٍ مُغْفَرَةٍ .
  - سَوْفَ تَرَى إِذَا انْجَلَى الْغَبَارُ أَقْرَسَ تَحْتَكَ أَمْ حِمَارُ  
□ فِي الطَّبِيعِ شَرَّةٌ ، وَالْحَيَمَةُ أَوْفَقُ .
  - لِيَصُ الْحَرِصُ لَا يَمْشِي إِلَّا فِي ظِلَامِ الْهَوَى .
  - حَبِئَةُ الْمَشْتَهَى تَحْتَ فِخْخِ التَّلَفِ ، فَتَفَكَّرُ الدَّبِخُ وَقَدْ هَانَ الصَّبْرُ .
  - قُوَّةُ الطَّمَعِ فِي بُلُوغِ الْأَمَلِ تَوْجِبُ الاجْتِهَادَ فِي الطَّلَبِ ، وَشِدَّةُ الْحَذَرِ مِنْ  
فَوْتِ الْمَأْمُولِ .
  - الْبَخِيلُ فَقِيرٌ لَا يُؤْجِزُ عَلَى فَقْرِهِ .
  - الصَّبْرُ عَلَى عَطَشِ الصُّبْرِ وَلَا الشَّرْبُ مِنْ شِرْعَةِ مَنْ .
  - تَجْوَعُ الْحُرَّةُ وَلَا تَأْكُلُ بِثَدْيِهَا .
  - لَا تَسْأَلُ سِوَى مَوْلَاكَ ، فَسْأَلُ الْعَبْدِ غَيْرَ سَيِّدِهِ تَشْنِيعٌ عَلَيْهِ .
- 
- ( ١ ) هُوَ كَانِيسُ الْأَوَسَاخِ مِنَ الطَّرَفَاتِ .  
( ٢ ) هِيَ الْغَائِطُ .

- غرسُ الخلوة يُثْمِرُ الأنس .
- إستوحشَ مما لا يدومُ معكَ ، واستأنسَ بمن لا يفارقُكَ .
- عزلةُ الجاهلِ فسادٌ ، وأما عزلةُ العالمِ فمعها جِذاؤها وسِقاؤها <sup>(١)</sup> .
- إذا اجتمعَ العقلُ واليقينُ في بيتِ العزّةِ واستُخْصِرَ الفكرُ وجرتَ بينهم مناجاةٌ :

- أَتَاكَ حَدِيثٌ لَا يُمَلُّ سَاعُهُ      شَهِيَّ إِلَيْنَا نَشْرُهُ ونَظَائِمُهُ
- إِذَا ذَكَرْتُهُ النَّفْسُ زَالَ عَنَاوُهَا      وَزَالَ عَنِ الْقَلْبِ الْمُعْنَى ظِلَامُهُ
- إِذَا خَرَجْتَ مِنْ عَدُوِّكَ لَفْظَةً سَفَى فَلَا تُلْحِقْهَا بِمِثْلِهَا تُلْقَاحُهَا ، وَنَسْلُ الْخِصَامِ نَسْلٌ مَذْمُومٌ <sup>(٢)</sup> .
- حَمِيَّتُكَ لِنَفْسِكَ أَثَرُ الْجَهْلِ بِهَا ، فَلَوْ عَرَفْتَهَا حَقَّ مَعْرِفَتِهَا أَغْنَتْ الْخِصَمَ عِيبُهَا .

- إِذَا اقْتَدَحْتَ نَارَ الْإِنْتِقَامِ مِنْ نَارِ الْغَضَبِ ابْتَدَأْتَ بِإِحْرَاقِ الْقَادِحِ .
- أَوْثَقُ غَضَبِكَ بِسِسْلَةِ الْحَيَمِ ؛ فَإِنَّهُ كَلَبٌ إِنْ أَفْلَتَ أَتْلَفَ .
- مَنْ سَبَقَتْ لَهُ سَابِقَةُ السَّعَادَةِ دَلٌّ عَلَى الدَّلِيلِ قَبْلَ الطَّلَبِ .

( ١ ) أي : معه فيها عُدُوُّهُ وَأَلْتُهُ .

( ٢ ) أي : إِنَّكَ إِنْ قَابَتِ السَّيِّئَةُ ؛ فَلَنْ يَنْتَهِيَ ذَلِكَ ، بَلْ سَتَجْرُو كُلُّ كَلِمَةٍ سَيِّئَةٍ أُخِثَتْ مِنْهَا ،

وَمَكْنَا ... !

□ إذا أرادَ القدرُ شخصًا بذَر في أرضٍ قلبه يذَر التوفيق ، ثم سقاه بماء الرغبة والرهبة ، ثم أقامَ عليه بأطوار المراقبة ، واستخدمَ له حارسَ العلم ، فإذا الزرعُ قائم على سوقه .

□ إذا طلعَ نجمُ الهمة في ظلام ليل البطالة ، وزدده قمر العزيمة ، أشرقَت أرض القلب بنور ربها .

□ إذا جنَّ الليلُ تغالبَ النوم والشهر ، فالخوف والشوق في مقدم عسكري اليقظة ، والكسل والتواني في كتيبة الغفلة ، فإذا حملَ العزم حملَ على المينة وانهزمت جنود التفريط ، فما يطلع الفجر إلا وقد قُسمت الشهمان<sup>(١)</sup> وبردت الغيمة لأهلها .

□ سفر الليل لا يطيئه إلا مُضمر الجماعة ، والنجائب<sup>(٢)</sup> في الأول ، وحاملات الزاد في الأخير .

□ لا تسأم من الوقوف على الباب ولو طردت ، ولا تقطع الاعتذار ولو رددت ، فإن فتح الباب للمقبولين دونك فاهجم هجوم الكذابين ، وادخل دخول الطفيلية ، وابسط كف ﴿ وتصدق علينا ﴾ [ يوسف : ٨٨ ] .

□ يا مُستفتيًا باب المعاش بغير إقليد<sup>(٣)</sup> التقوى ! كيف تُوسّع طريق الخطايا وتشكو ضيق الرزق ١٩

( ١ ) مفردها : سهم ، وهو النصب .

( ٢ ) هي خياض الشوق .

( ٣ ) يفتح .

□ لو وَقَفْتُ عندَ مرادِ التقوى لم يَفُتْكَ مرادٌ .

□ المعاصي سدٌّ في بابِ الكسبِ ، وإنَّ العبدَ لَيُحَرِّمُ الرِّزْقَ بالذنبِ بصيئته (١) .

تالله ما جعثُكُمْ زائرًا      إلا وجدتُ الأرضَ تُطوى لي  
ولا انثنى عزمي عن بابكم      إلا تعثرتُ بأذيالي

□ الأرواحُ في الأشباحِ كالأطيَّارِ في الأبراجِ ، وليس ما أُعِدُّ للاستفراخِ كمن هُمِّيَ للسباقِ .

□ مَنْ أَرَادَ مِنَ الْعَمَالِ أَنْ يَعْرِفَ قَدْرَهُ عِنْدَ السُّلْطَانِ فَلْيَنْظُرْ مَاذَا يُؤَلِّيه مِنَ الْعَمَلِ ، وَبِأَيِّ شُغْلٍ يَشْغَلُهُ !

□ كُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ ، وَلَا تَكُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّ الْوَلَدَ يَتَّبِعُ الْأُمَّ .

□ الدُّنْيَا لَا تُسَاوِي نَقْلَ أَقْدَامِكَ إِلَيْهَا ، فَكَيْفَ تَعْدُو خَلْقَهَا ؟

□ الدُّنْيَا جِيفَةٌ ، وَالْأَسَدُ لَا يَقَعُ عَلَى الْجِيفِ .

□ الدُّنْيَا مَجَازٌ وَالْآخِرَةُ وَطَنٌ ، وَالْأَوْطَارُ (١) إِنَّمَا تُطْلَبُ فِي الْأَوْطَانِ .

( ١ ) وَزَدَ نَصْرٌ مَرْفُوعٌ بِمَثَلِ هَذَا اللَّفْظِ ؛ لَكِنَّهُ ضَعِيفٌ ؛ فَانْظُرْ « الداءُ والدواء » ( ص ٦٨ )

للمصنِّفِ بتحقيقي وتعليقي .

( ٢ ) هي الحاجاتُ .





## ٢ - فصل :

## فصائح متفرقة

□ اجتنب من يعادي أهل الكتاب والسنة لئلا يُعديك خسارته <sup>(١)</sup> .

□ احترز من عدوين هلك بهما أكثر الخلق :

صاد عن سبيل الله بشبهاته وزُخرف قوله .

ومفتون بدنياء ورثاسيته .

□ من خُلِقَ فيه قوة واستعداد لشيء كانت لذته في استعمال تلك القوة فيه ، فلذته من خُلِقَتْ فيه قوة واستعداد للجَماع استعمال قوته فيه ، ولذته من خُلِقَتْ فيه قوة الغضب والتوَب استعمال قوته الغضبية في متعلّقها ، ومن خُلِقَتْ فيه قوة الأكل والشرب فلذته باستعمال قوته فيهما ، ومن خُلِقَتْ فيه قوة العلم والمعرفة فلذته باستعمال قوته وصرفها إلى العلم .

ومن خُلِقَتْ فيه قوة الحب لله والإنابة إليه والعكوف بالقلب عليه والشوق إليه والأنس به فلذته ونعيمه استعمال هذه القوة في ذلك ، وسائر اللذات دون هذه اللذة مضمحلّة فانية ، وأحمدُ عاقبتها أن تكونَ لا له ولا عليه .

( ١ ) من قواعد الهجر الشرعي المهمة ؛ فاحفظها ؛ حَفِظَكَ اللهُ سبحانه !

#### ٤ - فصل :

### توجيهات إيمانية

□ إِيَّاكَ وَالْغَفْلَةَ عَمَّنْ جَعَلَ لِحَيَاتِكَ أَجَلًا ، وَلِأَيَّامِكَ وَأَنْفَاسِكَ أَمَدًا ، وَمِنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ بُدٌّ ، وَلَا بُدٌّ لَكَ مِنْهُ .

□ مَنْ تَرَكَ الْاِخْتِيَارَ وَالتَّدْبِيرَ فِي طَلَبِ زِيَادَةِ دُنْيَا أَوْ جَاهٍ أَوْ فِي خَوْفِ نَقْصَانٍ أَوْ فِي التَّخَلُّصِ مِنْ عَدُوٍّ ، تَوَكَّلًا عَلَى اللَّهِ ، وَثَقَةً بِتَدْبِيرِهِ لَهُ وَحُسْنِ اخْتِيَارِهِ لَهُ ، فَأَلْقَى كَتَفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَسَلَّمُ الْأَمْرِ إِلَيْهِ وَرَضِيَ بِمَا يَقْضِيهِ لَهُ اسْتِرَاحَ مِنَ الْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْأَحْزَانِ ، وَمَنْ أَمَى إِلَّا تَدْبِيرَهُ لِنَفْسِهِ وَقَعَ فِي التَّكْدِيرِ وَالتَّصَبُّبِ وَسُوءِ الْحَالِ وَالتَّعَبِ .

فَلَا عِيشَ يَصْفُو ، وَلَا قَلْبَ يَفْرَحُ ، وَلَا عَمَلَ يَزْكُو ، وَلَا أَمَلَ يَقُومُ ، وَلَا رَاحَةً تَدُومُ ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ سَهَّلَ لِحَلْقِهِ السَّبِيلَ إِلَيْهِ ، وَحَجَّبَهُمْ عَنْهُ بِالتَّدْبِيرِ ، فَمَنْ رَضِيَ بِتَدْبِيرِ اللَّهِ لَهُ وَسَكَنَ إِلَى اخْتِيَارِهِ ، وَسَلَّمُ لِحُكْمِهِ : أَزَالَ ذَلِكَ الْحِجَابَ ، فَأَقْضَى الْقَلْبَ إِلَى رَبِّهِ ، وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ وَسَكَنَ .

□ الْمُتَوَكِّلُ لَا يَسْأَلُ غَيْرَ اللَّهِ ، وَلَا يَرْجُو عَلَى اللَّهِ ، وَلَا يَدْخُرُ مَعَ اللَّهِ .

□ مَنْ شُغِلَ بِنَفْسِهِ شُغْلًا عَنْ غَيْرِهِ ، وَمَنْ شُغِلَ بِرَبِّهِ شُغْلًا عَنْ نَفْسِهِ .

□ الإخلاص هو ما لا يعلمه مَلَكٌ فيكتبه ، ولا عدوٌ فيفسده ، ولا يُعجب به صاحبه فيبطله .

□ الرضا سكون القلب تحت مجاري الأحكام .

□ الناس في الدنيا مُعَذَّبُونَ على قَدْرِ هَمِّهِمْ بها .

□ للقلب ستة مواطن يجول فيها لا سابع لها ؛ ثلاثة سافلة وثلاثة عالية :

فالسافلة : دنيا تترين له ، ونفس تحدته ، وعدوٌ يوسوس له ؛ فهذه مواطن الأرواح السافلة التي لا تزال تجول فيها .

والثلاثة العالية : عملٌ يتبين له ، وعقلٌ يرشده ، وإلهٌ يعبده ؛ والقلوب جوالّة في هذه المواطن .

□ اتّباع الهوى وطولُ الأملِ مادةٌ كلُّ فساد ؛ فإنّ اتباع الهوى يُعمي عن الحقِّ معرفةً وقصدًا ، وطولُ الأملِ يُنسي الآخرة ويصدُّ عن الاستعداد لها .

□ لا يَشْمُ عبدٌ رائحةَ الصديقِ ويُداهنُ نفسه أو يُداهنَ غيره .

□ إذا أرادَ اللهُ بعبدٍ خيرًا جعله معترفًا بذنبيه ممسكًا عن ذنبٍ غيره ، جوادًا بما عنده زاهدًا فيما عنده غيره محتملًا لأذى غيره ، وإنّ أرادَ به شرًا عكس ذلك عليه .

□ الهمةُ العليّةُ لا تزالُ حائمةً حولَ ثلاثةِ أشياء :

تعرفُ لصفةٍ من الصفاتِ العليا تزدادُ بمعرفتها محبةٌ وإرادةٌ .

وملاحظةٌ لميّةٍ تزدادُ بملاحظتها شكرًا وطاعةٌ .

وتذكُرُ لذنبِ تردّادُ بتذكُّره توبةً وخشيةً .

فإذا تعلّقتِ الهمةُ بسوى هذه الثلاثة جالت في أودية الوسوس والخطرات .

□ مَنْ عَشِقَ الدُّنْيَا نَظَرَتْ إِلَى قَدْرِهَا عِنْدَهُ فَصَيَّرَتْهُ مِنْ خَدَمِهَا وَعَبِيدِهَا  
وَأَذَلَّتْهُ ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا نَظَرَتْ إِلَى كَبَرِ قَدْرِهِ فَخَدَمَتْهُ وَذَلَّتْ لَهُ .

□ إِنَّمَا يُقَطَّعُ الشَّفَرُ وَيَصِلُ الْمَسَافِرُ بِلزومِ الجادةِ وسيرِ الليلِ ، فإذا حادَ المسافرُ  
عن الطريقِ ونامَ الليلَ كلَّهُ ، فمتى يَصِلُ إِلَى مقصدهِ ؟

□ □ □ □ □

٥ - فصل :

مواصلة وعبر

□ مَنْ فَقَدَ أَنْسَهُ بَيْنَ النَّاسِ وَوَجَدَهُ فِي الْوَحْدَةِ فَهُوَ صَادِقٌ ضَعِيفٌ ، وَمَنْ وَجَدَهُ بَيْنَ النَّاسِ وَفَقَدَهُ فِي الْخَلْوَةِ فَهُوَ مَعْلُوفٌ ، وَمَنْ فَقَدَهُ بَيْنَ النَّاسِ وَفِي الْخَلْوَةِ فَهُوَ مَيِّتٌ مَطْرُودٌ ، وَمَنْ وَجَدَهُ فِي الْخَلْوَةِ وَفِي النَّاسِ فَهُوَ الْمَحَبُّ الصَّادِقُ الْقَوِيُّ فِي حَالِهِ .

وَمَنْ كَانَ فَتَحَهُ <sup>(١)</sup> فِي الْخَلْوَةِ لَمْ يَكُنْ مَزِيدُهُ إِلَّا مِنْهَا ، وَمَنْ كَانَ فَتَحَهُ بَيْنَ النَّاسِ وَتُصَحِّحَهُمْ وَإِرْشَادَهُمْ كَانَ مَزِيدُهُ مَعَهُمْ ، وَمَنْ كَانَ فَتَحَهُ فِي وَقُوفِهِ مَعَ مُرَادِ اللَّهِ حَيْثُ أَقَامَهُ وَفِي أَيِّ شَيْءٍ اسْتَعْمَلَهُ كَانَ مَزِيدُهُ فِي خَلْوَتِهِ وَمَعَ النَّاسِ .

فَأَشْرَفُ الْأَحْوَالِ أَنْ لَا تَخْتَارَ لِنَفْسِكَ حَالَةً سِوَى مَا يَخْتَارُهُ لَكَ وَيَقْبَلُكَ فِيهِ ، فَكُنْ مَعَ مُرَادِهِ مِنْكَ ، وَلَا تَكُنْ مَعَ مُرَادِكَ مِنْهُ .

□ مَصَابِيخُ الْقُلُوبِ الطَّاهِرَةِ فِي أَصْلِ الْفِطْرَةِ مَنِيرَةٌ قَبْلَ الشَّرَائِعِ ﴿ يَكَاذِبُهَا بَاطِلٌ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ [ النور : ٣٥ ] .

( ١ ) أي : توفيق الله - سبحانه - له بالإيمان الصادق ، واليقين الدافق .

□ وَخَذَ قُسْ<sup>(١)</sup> وما رأى الرسول ، وكفر ابن أبي<sup>(٢)</sup> وقد صلى معه في المسجد .

□ مع الصَّبِّ رِيٍّ ولا ماء ، وكم من عطشان في اللجة !

□ سبق العلم نبوة موسى وإيمان آسية [ امرأة فرعون ] ؛ فسبق تابوته إلى بيتها ، فجاء طفل منفرد عن أم إلى امرأة خالية عن ولد .

فلله كم في هذه القصة من عبرة ! كم ذبح فرعون في طلب موسى من ولد ! ولسان القدر يقول : لا تُرْيِيهِ إِلَّا فِي حَجْرِكَ .

□ كَانَ ذُو الْبَجَادِينَ<sup>(٣)</sup> يَتِيمًا فِي الصَّبْرِ ، فَكَفَلَهُ عُمُ ، فَتَارَعَتْهُ نَفْسُهُ إِلَى اتِّبَاعِ الرَّسُولِ ، فَهَمَّ بِالنَّهْوِضِ ، فَإِذَا بِقِيَّةِ الْمَرِضِ مَانِعَةً ، فَقَعَدَ يَنْظُرُ الْعَمَّ ، فَلَمَّا تَكَامَلَتْ صَحَّتُهُ نَفَذَ الصَّبْرَ ، فَتَادَاهُ ضَمِيرُ الْوَجْدِ :

( ١ ) هو قُسْ بن ساعدة الإيادي ؛ ذكر شيئا من أخباره الإمام ابن كثير في « البداية والنهاية » ( ٢ / ٢٣٠ - ٢٣٧ ) .  
وانظر « دلائل النبوة » ( ١ / ٤٥٣ - ٤٦٦ ) للبيهقي ، و « الإصابة » ( ٣ / ٢٧٩ ) لابن حجر .

ولترشح في نقد ما رُوِيَ فِي خَبَرِ قُسْ ، انظر : مقدمة « حديث قُسْ بن ساعدة » ( ص ٥٢ - ٥٨ - ضمن « روائع التراث » ) ، و « فوائد حديثية » ( ص ١٠١ - ١٠٦ ) لابن القيم .  
( ٢ ) هو المُسَمَّى عَبْدَ اللَّهِ ( ١ ) رَأْسُ الْمَنَافِقِينَ .  
( ٣ ) قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي « نَزْهَةِ الْأَلْقَابِ » ( ١ / ٢٨٠ ) :  
« عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ نُهْمٍ ؛ لَهُ ضُجْبَةٌ ، وَكَانَ يُسَمَّى فِي الْجَاهِلِيَّةِ : عَبْدِ الْعَزَّى » .  
وانظر « أسد الغابة » ( ٣ / ٢٢٧ ) ، و « الإصابة » ( ١ / ٤٨٤ ) و ( ٢ / ٣٣٨ ) .  
وَالْبَجَادُ : الْكِسَاءُ الْمُخَطَّطُ .

إلى كم حبسها تشكو المضيقا أئزها ربما وجدت طريقا  
فقال : يا عم ! طال انتظاري لإسلامك ، وما أرى منك نشاطا ، فقال : والله  
لئن أسلمت لأترعن كل ما أعطيتك ، فصاح لسان الشوق : نظرة من محمد  
أحب إلي من الدنيا وما فيها .

ولو قيل للمجنون : ليلى ووصلها تريد أم الدنيا وما في طواياها  
لقال غبار من تراب نعالها ألد إلى نفسي وأشهى لبسها  
فلما تجرد للسير إلى الرسول جرده عمه من الثياب ، فناولته الأم بجادا فقطعه  
لسفر الوصل نصفين أنز بأحدهما وارتدى بالآخر ، فلما نادى صائح الجهاد ، قنع  
أن يكون في ساقه الأحباب ، والمحب لا يرى طول الطريق ؛ لأن المقصود يُعيث .  
ألا بلغ الله الحمي من يريده وتبلغ أكناف الحمي من يريدها  
فلما قضى نحبته نزل الرسول ﷺ يمهّد له لحدّه ، وجعل يقول : « اللهم !  
إني أُمسيّت عنه راضيا فازض عنه » <sup>(١)</sup> ، فصاح ابن مسعود : يا ليتني كنت  
صاحب القبر !

(١) رواه ابن إسحاق في « السيرة » ( ٤ / ٢٣٥ - « سيرة ابن هشام » ) وأبو نعيم في  
« الحلية » ( ١ / ١٢٢ ) بسند منقطع ، كما قال الخافض في « الإصابة » ( ٢ / ٣٣٠ ) .  
وصححه الذهبي في « تجريد أسماء الصحابة » ( ١ / ١٦٨ ) !  
فلعله لشاهديه الذي رواه ابن مندة - كما في « الإصابة » ( ٢ / ٣٣٠ ) - ، وأبو نعيم في  
« الحلية » ( ١ / ١٢٢ ) ، ولكن فيه جهالة !

- فيا مُحَنَّتْ العزم ! أَقْلُ ما في الرِّقْعَةِ البَيِّذَقُ <sup>(١)</sup> ، فَلَمَّا نَهَضَ تَفَرَّزَنَ <sup>(٢)</sup> !
- رأى بعضُ الحكماءِ يَرُدُّونَا <sup>(٣)</sup> يُسْقَى عليه ، فقالَ : لو هملَجَ <sup>(٣)</sup> هذا لَرَكِبَ .
- أَفْدَأَمَ العَزْمُ بالسُّلُوكِ اندَفَعَ من يَينِ أَيْدِيهَا سُدُّ القَوَاطِعِ .
- القَوَاطِعُ مَحَنٌّ يَتَبَيَّنُ بها الصَّادِقُ من الكاذِبِ ، فَإِذَا تُحْضِنَتْها انْقَلَبَتْ أَعْوَانًا لك تُوصِّلُكَ إِلَى المَقْصُودِ .



( ١ ) البَيِّذَقُ والفَرَزَنُ من أحجار الشَّطْرَنْجِ ؛ فالفرزَنُ بمنزلةِ الوزير ، والبَيِّذَقُ بمنزلةِ العسكري !  
ويُرِيدُ المصنِّفُ من هذا : أَنَّ الإنسانَ المسلمَ إِذَا اجْتَهِدَ في اليَرِّ والطَّاعَةِ أدركَ معالي الأمور .

( ٢ ) هو البَقْلُ غير العَرِييِّ !

( ٣ ) الهملَجَةُ : هو السيرُ السَّريْعُ الحسنُ .



٦ - فصل :

وصايا ومواعظ

- إِيَّاكَ وَالْمَعَاصِي؛ فَإِنَّهَا أَذَلَّتْ عِزَّ ﴿اسْجُدُوا﴾<sup>(١)</sup> وَأَخْرَجَتْ إِقْطَاعَ ﴿اسْكُنْ﴾<sup>(٢)</sup>.
  - يَا لَهَا لِحِظَةً أَثْمَرَتْ الْقَلْقَ أَلْفَ سَنَةٍ !
  - مَا زَالَ يَكْتَسِبُ بِدَمِ النَّدَمِ سَطَوْرَ الْحُزْنِ فِي الْقَصَصِ ، وَيُرْسِلُهَا مَعَ أَنْفَاسِ الْأَسْفِ حَتَّى جَاءَهُ تَوْقِيعُ ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾<sup>(٣)</sup> .
  - فَرِحَ إِبْلِيسُ بِنَزُولِ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَمَا عَلِمَ أَنَّ هَبوطَ الْغَائِصِ فِي اللَّجَّةِ خَلَفَ الدُّرَّ صَعُودَ .
  - كَمْ بَيْنَ قَوْلِهِ لآدَمَ : ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [ البقرة : ٣٠ ] ، وَقَوْلِهِ لَكَ : ﴿اذهِبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ [ الإسراء : ٦٣ ] [ ١٩ ]
  - مَا جَرَى عَلَى آدَمَ هُوَ الْمَرَادُّ مِنْ وَجُودِهِ ؛ « لَوْ لَمْ تَذْنُبُوا .. »<sup>(٤)</sup> .
- 
- ( ١ ) كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ ..﴾ [ البقرة : ٣٤ ] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا ..﴾ [ البقرة : ٣٥ ] ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [ البقرة : ٣٧ ] .
- ( ٢ ) تَمَثَّلَهُ : « .. لَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ ، كَيْ يَغْفَرَ لَهُمْ » .
- رواه مسلم ( ٢٧٤٩ ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

□ يَا آدَمُ ! لَا تَجْرُغْ مِنْ قَوْلِي لَكَ : ﴿ اَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ [ الْأَعْرَافُ : ١٨ ] ؛  
فَلَكَ وَلِصَالِحِ ذُرِّيَّتِكَ خَلْقُهَا .

□ يا آدم ! كُنْتَ تَدْخُلُ عَلَيَّ دُخُولَ الْمَلُوكِ عَلَى الْمَلُوكِ ، وَالْيَوْمَ تَدْخُلُ عَلَيَّ دُخُولَ الْعَبِيدِ عَلَى الْمَلُوكِ .

□ يا آدم ! لا تجزع من كأس زلزل كانت سبب كَيْسِكَ ، فقد استخرج منك داء العُجْب ، وألبست خُلعة العبودية ﴿ .. وعسى أن تكرهوا .. ﴾ <sup>(١)</sup> .

□ يَا آدَمُ ! لَمْ أَخْرِجْ إِقْطَاعَكَ إِلَىٰ غَيْرِكَ ، إِنَّمَا نَعِيتُكَ عَنْهُ لِأَكْمِلَ عِمَارَتَهُ  
لَكَ ، وَلِيَبْعَثَ إِلَيَّ الْعَمَالُ نَفَقَةً ﴿ .. تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ .. ﴾ (٢) .

□ تَالِهِ مَا نَفَعَهُ عِنْدَ مَعْصِيَةِ عِزٍّ ﴿١﴾ اسْجُدُوا .. ﴿٢﴾ ، وَلَا شَرَفٌ ﴿٣﴾ وَعِلْمٌ  
آدَمَ .. ﴿٤﴾ ، وَلَا خَصِيصَةٌ ﴿٥﴾ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ .. ﴿٦﴾ ، وَلَا فَخْرٌ ﴿٧﴾ وَنَقَحْتُ  
فِيهِ مِنْ رَوْحِي .. ﴿٨﴾ ، وَإِنَّمَا اتَّفَعَ بَذُلٌ ﴿٩﴾ زَيْنًا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا .. ﴿١٠﴾ .

□ لما لبس درع التوحيد على بدن الشكر وقع سهم العدو منه في غير مقتل ، فجرحه ، فوضع عليه جبار<sup>(٧)</sup> الانكسار ، فعاد كما كان ، فقام الجريح كأن لم يكن به قلبة<sup>(٨)</sup> .

( ١ ) البقرة : ٢١٦ .

( ٢ ) سورة السجدة : ١٦ .

( ٣ ) سورة البقرة : ٣١ .

( ٤ ) سورة ص : ٧٥ .

( ٥ ) سورة الحجر : ٢٩ .

( ٦ ) سورة الأعراف : ٢٣ .

(٧) هو ما يُوضَعُ على الكسر فينجيزُ به .

( ٨ ) هو الأَلم والعلة .

٧ - فصل :

حوائط ودعائط

- مَن لم ينتفع بعينه لم ينتفع بأُذنه .
- للعبد سِتْرٌ بينه وبين الله وسِتْرٌ بينه وبين الناس ، فمن هَتَكَ السِتْرَ الذي بينه وبين الله هَتَكَ الله السِتْرَ الذي بينه وبين الناس .
- للعبد ربٌّ هو مُلَاقِيهِ وَيَتُّ هو سَاكِنُهُ ، فينبغي له أَنْ يسترضي ربه قبل لقائه ، ويُعَمِّرَ بيته قبل انتقاله إليه .
- إِضَاعَةُ الْوَقْتِ أَشَدُّ مِنَ الْمَوْتِ ؛ لِأَنَّ إِضَاعَةَ الْوَقْتِ تَقْطَعُكَ عَنِ اللَّهِ وَالْدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَالْمَوْتُ يَقْطَعُكَ عَنِ الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا .
- الدنيا من أولها إلى آخرها لا تُساوي غم ساعة ، فكيف بغم العمر ؟
- محبوب اليوم يُغْفَبُ المكروه غداً ، ومكروه اليوم يُغْفَبُ المحبوب غداً .
- أعظم الربح في الدنيا أَنْ تَشْغَلَ نفسك كُلَّ وقت بما هو أولى بها وأنفع لها في معادها .
- كيف يكون عاقلاً مَنْ باع الجنة بما فيها بشهوة ساعة ؟
- يخرج العارف من الدنيا ولم يقضِ وطره من شين : بكاؤه على

نفسه ، وثناؤه على ربه .

□ المخلوق إذا خِفَّتْ استوحشت منه وهربت منه ، والرب تعالى إذا خِفَّتْ أنست به وقربت إليه .

□ لو نفع العلم بلا عمل لما ذم الله سبحانه أجهل الناس ، ولو نفع العمل بلا إخلاص لما ذم المنافق .

□ دافع الخطرة ؛ فإن لم تفعل صارت فكرة ، فدافع الفكرة ، فإن لم تفعل صارت شهوة ، فحاربها ، فإن لم تفعل صارت عزيمة وهمة ، فإن لم تدافعها صارت فعلاً ، فإن لم تتداركه صار عادة ، فيصعب عليك الانتقال عنها .

□ التقوى ثلاث مراتب :

إحداها : حمية القلب والجوارح عن الآثام والمحرمات .

الثانية : حمية عن المكروهات .

الثالثة : الحمية عن الفضول وما لا يعني .

فالأولى تُعطي للعبد حياته ، والثانية تُفيدُه صحته وقوته ، والثالثة تُكسبه سرورة وفرحه وبهجته .

عَمَوْضُ الْحَقِّ حِينَ تَذُبُّ عَنْهُ يُقَلِّلُ نَاصِرَ الْخَصْمِ الْحَقِّ

تَضِلُّ عَنِ الدَّقِيقِ فَهُوَ قَوْمٌ فَتَقْضِي لِلْمُجِلِّ عَلَى الْمَدْقِّ (١)

( ١ ) ( المجل ) : العظيم ، و ( المدق ) : الضئير .

بالله أبلغ ما أسمى وأذكره لا بي ولا بشفيح لي من الناس  
إذا أيسئت وكاذ اليأس يقطعني جاء الرجا مسرعاً من جانب اليأس  
□ من خلقة الله للجنة لم تزل هداياها تأتيه من المكاره ، ومن خلقة للنار لم  
تزل هداياها تأتيه من الشهوات .

□ لما طلب آدم الخلود في الجنة من جانب الشجرة عوقب بالخروج منها ، ولما  
طلب يوسف الخروج من السجن من جهة صاحب الرؤيا لبث فيه بضعة سنين .



**٨ - فصل :**

**مشاهد المقدور المكره**

- إذا جرى على العبد مقدورٌ يكرهه ، فله فيه ستة مشاهد :
- أحدها : مشهد التوحيد ، وأنَّ الله هو الذي قدَّره وشأه وخلقه ، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .
- الثاني : مشهد العدل ، وأنه ماضٍ فيه حكمه عدلٌ فيه قضاؤه .
- الثالث : مشهد الرحمة ، وأنَّ رحمته في هذا المقدور غالبية لغضبه وانتقامه ، ورحمته خشوة <sup>(١)</sup> .
- الرابع : مشهد الحكمة ، وأنَّ حكمته سبحانه اقتضت ذلك ؛ لم يُقدِّره شدي ولا قضاءً عيثاً .
- الخامس : مشهد الحمد ، وأنَّ له سبحانه الحمد التام على ذلك من جميع وجوهه .
- السادس : مشهد العبودية ، وأنه عبْدٌ مخضٌ من كلِّ وجهٍ تجري عليه أحكام سيِّده وأفضيته بحكم كونه مُلكه وعبده ، فيصرفه تحت أحكامه القدرية كما يُصرفه تحت أحكامه الدينية ، فهو محلٌّ لجران هذه الأحكام عليه .
- ( ١ ) أي : أساسه . والله أعلم .

٩ - فصل :

نتائج المعصية

قلّة التوفيق ، وفساد الرأي ، وخفاء الحق ، وفساد القلب ، وتحمول الذّكر ، وإضاعة الوقت ، ونفرة الخلق ، والوحشة بين العبد وبين ربّه ، ومنع إجابة الدعاء ، وقسوة القلب ، ومحقّ البركة في الرزق والعمر ، وحرمان العلم ، ولباس الذلّ ، وإهانة العدو ، وضيق الصدر ، والابتلاء بقرناء الشوء الذين يُفسدون القلب ويضيعون الوقت ، وطول الهمّ والغمّ ، وصنك المعيشة وكشف البالي (١) ...

□ تتولّد من المعصية الغفلة عن ذكر الله كما يتولّد الزرع عن الماء ، والإحراق عن النار ، وأضداد هذه تتولّد عن الطاعة .

□ □ □ □ □

( ١ ) فضلها المؤلّف - رحمه الله - ، وزاد عليها ، وذكر أدلّتها ؛ في كتابه « الداء والدواء » ( ص ٨٣ - ١٦٩ ) فلينظر بتحقيقي ، نشر دار ابن الجوزي .

١٠ - فصل :

عبر ومطال

□ يا أيها الأعزل ! اخذ فراسة المتقي ؛ فإنه يرى عورة عميلك من وراء ستر  
« اتقوا فراسة المؤمن » <sup>(١)</sup> .

□ سبحانه الله ! في النفس كبر إبليس ، وحسد قاييل ، وعشوا عاد ، وطغيان  
ثمود ، وجراءة نمrod ، واستطالة فرعون ، وبغي قارون ، وقحة <sup>(٢)</sup> هامان ، وهوى  
بلعام <sup>(٣)</sup> ، وجيل أصحاب السبب ، وتمرد الوليد <sup>(٤)</sup> ، وجهل أبي جهل .

( ١ ) حديث ضعيف ؛ انظر تخريجي له في رسالتي « كشف المتواري من تليسات  
العماري » .

وقد حاول ( البعض ) تصحيح الحديث ، و ( لعلتم ) له ما ظنه يقويه !! ولكنه لم يفعل !  
ولعلني أتعبته في رسالة مفردة إذا نسأ الله في العمر ، ونسح في الوقت ..  
( ٢ ) قحة : هو الوقاحة .

( ٣ ) هو ممن ذكر خبره في الروايات الإسرائيلية تحت قوله تعالى : ﴿ واثل عليهم نبي الذي  
آتيناه آياتنا فانسلخ منها .. ﴾ [ الأعراف : ١٧٥ ] ؛ فانظر « تفسير الطبري » ( ١٣ / ٢٥٢ )  
و « تاريخه » ( ١ / ٢٢٦ - ٢٢٨ ) .

( ٤ ) لعله يريد الوليد بن المغيرة ؛ الذي نزل فيه قوله تعالى : ﴿ دزني ومن خلقت  
وحيدا .. ﴾ [ المذثر : ١١ ] كما رواه الحاكم ( ٢ / ٥٠٧ ) ، والبيهقي في « دلائل النبوة » ( ١ /  
٥٥٦ ) عن ابن عباس .

وصححه الحاكم ، ووافقه الذهبي ، وقال السيوطي في « لباب النقول » ( رقم : ١١٤٢ -  
بتحقيقي ) : « إسناد صحيح على شرط البخاري » .



وفيها من أخلاق البهائم حرصُ الغراب ، وشرُّ الكلب ، ورُعوثةُ الطاووس ، ودناءةُ الجمل ، وعقوقُ الضب ، وحقدُ الجمل ، ووثوبُ الفهد ، وصولَةُ الأسد ، وفسقُ الفأرة ، وخُبثُ الحية ، وعبثُ القرَد ، وجمعُ النملة ، ومكرُ الثعلب ، وخفةُ الفرائس ، ونومُ الضبِّع .

غيرَ أنَّ الرياضةَ والمجاهدةَ تُذهِبُ ذلكَ ، فمن استرسلَ مع طبعه فهو من هذا الجنْدِ ، ولا تصلحُ سلعتهُ لعقدِ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [ التوبة : ١١١ ] ، فما اشترى إلَّا سلعةً هذَّبتُها الإيمانُ فخرجتُ من طبعها إلى بلدِ سكَّانهِ التائبونَ العابدونَ .

□ سَلِمَ المَبِيعُ قَبْلَ أَنْ يَتَلَفَ فِي يَدِكَ فَلَا يَقْبَلُهُ المَشْتَرِي .

قد علمَ المشتري بعيبِ السلعةِ قَبْلَ أَنْ يَشْتَرِيهَا ، فسَلَّمَهَا وَلَكَ الأَمَانُ من الرَّدِّ .

□ قَدَّرَ السُّلْعَةُ يُعْرِفُ بِقَدْرِ مَشْتَرِيهَا وَالثَّمَنِ المَبْدُولِ فِيهَا وَالمَنَادِي عَلَيْهَا ، فإِذَا كَانَ المَشْتَرِي عَظِيمًا وَالثَّمَنُ خَطِيرًا وَالمَنَادِي جَلِيلًا كَانَتِ السُّلْعَةُ نَفِيسَةً .

يَا بَائِعًا نَفْسَهُ يَبِيعُ الهَوَانَ لِيَ اسْمِ — تَرَجَعْتَ ذَا الْبَيْعِ قَبْلَ الْفَوْرِ لَمْ تَحِبْ

وَبَائِعًا طَيِّبَ عَيْشٍ مَا لَهُ خَطَرٌ بِطَيِّبِ عَيْشٍ مِنَ الْآلَامِ مُتَشَهِّبِ

عُيِّنَتْ وَاللَّهِ غُبْنًا فَاحِشًا وَلَدَى يَوْمِ التَّغَابَنِ تَلْقَى غَايَةَ الْحَزَنِ

وَوَارِدًا صَفْوَ عَيْشٍ كُلُّهُ كَذَرٌ أَمَامَكَ الْوَرْدُ حَقًّا لَيْسَ بِالْكَذِبِ

وحاطب الليل في الظلماء منتصباً	لكل دامية تُدني من العطب
ترجو الشفاء بأخداق بها مَرَض	فَهَلْ سَمِعْتَ بِبِرِّ جَاءَ مِنْ عَطَبٍ
ومفنيا نفسه في إثر أقباحهم	وصفاً ليطخ جمال فيه مُسْتَلَبِ
وواهباً نفسه من مثل ذا سَفَهَا	لو كنت تعرف قَدَرَ النَّفْسِ لم تَهَبِ
شاب الصبا والتصابي بعد لم يَشِبْ	وضاع وقتك بين اللهو واللعب
وشمس غمرك قد حان الغروب لها	والقيء في الأفق الشرقي لم يغب
وفاز بالوصل من قد جد وانقشعت	عن أفقه ظلمات الليل والشعب
كم ذا التخلُّف والدنيا قد ارتحلت	ورسُ رُبِّكَ قد وافتك في الطلَبِ
ما في الديار وقد سارت ركائب من	تهوَّاه للصَّب من شكر ولا أَرَبِ
فأفرش الحد ذباك التراب وقل	ما قاله صاحب الأسواق والحقب
ما زرع مية <sup>(١)</sup> محفوقاً يطيف به	غيلان <sup>(١)</sup> أشهى له من ربيع الحَرِبِ
متارلاً كان يهواها ويألفها	أَيَّامَ كَانَ منال الوصل عن كَتَبِ
ولا الحدود ولو أذمين من صرَج	أشهى إلى ناظري من زرع الحَرِبِ
وكلما مجلَّت تلك الربوع له	يهوي إليها هوي الماء في الصَّبِ
أحیی له الشوق تذكار العهود بها	فلو دعي القلب للملوان لم يُجِبِ

هذا وكم منزل في الأرض يَأْلَفُهُ      وما له في سواها - الذَّهَرُ - من رُغْبٍ  
 ما في الخيامِ أَخُو رَجْدٍ يُرِيحُكَ إِنَّ      بَثْقَتَهُ بعضُ شأنِ الحبِّ فاغترِبِ  
 وَأَسِرْ في عَمَرَاتِ اللَّيْلِ مُهْتَدِيًا      بنفحةِ الطُّيْبِ لا بالعودِ والحطَبِ  
 وعادِ كُلَّ أَخِي جُبَيْنٍ وَمَعْجِزَةٍ      وحاربِ النَّفْسَ لا تُلقِيكَ في الخِرْبِ  
 وَخُذْ لِنَفْسِكَ نورًا تستضيءُ به      يومَ اقتسامِ الوری الأنوارَ بالترتِبِ

\* \* \*

إِنْ كَانَ يُوجِبُ صَبْرِي رَحْمَتِي فَرَضًا      بشوئِ حالي وَجِلٌّ لِلضُّنَا يَدَنِي  
 فَمَنْحَتِكَ الرُّوحَ لا أَبْغِي لها ثَمَنًا      إِلَّا رِضَاكَ ، وَوَأَقْرِي إِلَى الثَّمَنِ !

\* \* \*

أَجِئْ بِأَطْرَافِ النَّهَارِ صَبَابَةً      وباللَّيْلِ يدعوني الهوى فَأُجِيبُ

\* \* \*

وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْعِشْقِ بُدٌّ      فَمِنْ الْعَجْزِ عِشْقٌ غَيْرُ الْجَمِيلِ

\* \* \*

فَلَوْ أَنَّ مَا أَسْعَى لَعِيشٍ مُعَجَّلٍ      كفاني منه بعضُ ما أَنَا فِيهِ  
 وَلَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَلِكٍ مَخْلَدٍ      فَوَا أَسَفًا إِنَّ لَمْ أَكُنْ بِمَلَاقيهِ  
 □ يَا مَنْ هُوَ مِنْ أَرْبَابِ الْخَيْرَةِ ! هل عرفتَ قِيَمَةَ نَفْسِكَ ؟ إِنَّمَا تُخْلِقَتِ الْأَمْكَوَانُ

كلها لك (١) .

□ يا مَنْ عُدِّي بلبان الير ، وقُلِّب بأيدي الأطفاف ! كلُّ الأشياءِ شجرة وأنت الثمرة ، وصورة وأنت المعنى ، وَصَدَفَ وَأَنْتَ الدَّر ، وَمَخِضُ وَأَنْتَ الزُّبْد .

□ منشور اختيارنا لك واضح الخط ، ولكن استخراجك ضعيف .

□ متى رُمْتُ طلبي فاطلُبتني عندك ، اطلُبتني منك تَجِدُنِي قَرِينًا ، وَلَا تَطْلُبْنِي من غيرك ؛ فَأَنَا أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْهُ .

□ لو عَرَفْتَ قَدْرَ نَفْسِكَ عِنْدَنَا مَا أَهْنَتْهَا بِالْمَعَاصِي ، إِنَّمَا أَبْعَدْنَا إِبْلِيسَ إِذْ لَمْ يَسْجُدْ لَكَ ، وَأَنْتَ فِي صُلْبِ أَيْكَ ، فَوَاعَجِبْنَا كَيْفَ صَالَحْتَهُ وَتَرَكْتَنَا ! لو كَانَ فِي قَلْبِكَ مَحَبَّةٌ لَبَانَ أَثَرُهَا عَلَى جَسَدِكَ .

ولما ادَّعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَّبْتَنِي أَلَسْتُ أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَتَا

□ لو تَغَذَّى الْقَلْبُ بِالْمَحَبَّةِ لَذَهَبَتْ عَنْهُ بَطْنَةُ الشَّهَوَاتِ .

ولو كُنْتَ عُذْرِي الصُّبَابَةِ لَمْ تَكُنْ بَطِينًا وَأَنْسَاكَ الْهَوَى كَثْرَةَ الْأَنْكَلِ

□ لو صَحَّحْتُ مَحَبَّتَكَ لَاسْتَوْحِشْتَ مِمَّنْ لَا يُذَكِّرُكَ بِالْحَبِيبِ .

□ وَاَعْجَبْنَا لِمَنْ يَدَّعِي الْمَحَبَّةَ وَيَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يُذَكِّرُهُ بِمَحْبُوبِهِ ، فَلَا يُذَكِّرُهُ إِلَّا بِمَذَكَّرٍ .

□ أَقُلْ مَا فِي الْمَحَبَّةِ أَنَّهَا لَا تُنْسِيكَ تَذَكُّرُ الْمَحْبُوبِ .

( ١ ) يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [ البقرة : ٢٩ ] .

ذكرتُك لا أني نسيْتُك ساعةً وأيسرُ ما في الذِّكرِ ذكرُ لساني

□ إذا سافرَ المحبُّ للقاءِ محبوبِهِ ركبَتْ جنودُهُ معه ، فكانَ الحبُّ في مُقدِّمةِ العسكرِ ، والرجاءُ يحدو بالمطِيّ ، والشوقُ يسوقُها ، والخوفُ يجمعُها على الطريقِ ، فإذا شارَفَ قدومَ بلدِ الوصلِ خرجَتْ تَقَادِيمُ <sup>(١)</sup> الحبيبِ باللقاءِ .

فداوِ سَقَمًا بجسمِ أَنْتِ مُتِلِفُهُ وَابْرِذْ غَرَامًا بقلبِ أَنْتِ مُضْهِمُهُ

ولا تَكِلْنِي على بُعْدِ الدِّيارِ إلى صبري الضعيفِ فصبري أَنْتِ تعلمُهُ

تَلَقَّ قلبي فقد أرسَلْتُهُ عَجَبًا إلى لقائِكَ والأشواقُ تَقْدُمُهُ

فإذا دخلَ على الحبيبِ أفيضَتْ عليه الخِلَعُ <sup>(٢)</sup> من كلِّ ناحيةٍ لِيَمْتَحِنَ :

أيسْكُنُ إليها فتكونَ حظُّه ، أم يكونَ التفائهُ إلى من ألبسه إقامها ١٩

□ ملأوا مراكبَ القلوبِ متاعًا لا تَنفَقُ إِلَّا على الملكِ ، فلَمَّا هَبَّتْ رياحُ السَّحَرِ أفلعتْ تلكَ المراكبُ ، فما طلعَ الفجرُ إِلَّا وهي بالميناءِ .

□ قطعوا باديةَ الهوى بأقدامِ الجِدِّ ، فما كَانَ إِلَّا القليلُ حتَّى قَدِمُوا من الشَّفرِ ، فأعقبَهُم الراحةُ في طريقِ التَّلَقِّي ، فدخلوا بلدَ الوصلِ وقد حازوا ربحَ الأبدِ .

□ قَرَعَ القومُ قلوبَهُم من الشَّواغلِ فَضْربَتْ فيها شرَاقِدُ الحَبِيةِ ، فأقاموا العيونَ تحرسُ تارةً وترشُ أخرى .

( ١ ) جمعُ ( تَقْدِمة ) ؛ وهي : مقدِّمة الشيء .

( ٢ ) هي الجوائزُ والمُعْطَايا .

- سُرَادِقُ الْحَبِيبَةِ لَا يُضْرَبُ إِلَّا فِي قَاعِ نَزْوِ فَارِغٍ .
- نَزْوَةُ فَوَازِكُكَ مِنْ سَوَانَا وَالْقَنَا      فَجَنَائِنَا حِلٌّ لِكُلِّ مُنَزَّرِهِ
- الصَّبْرُ طَلُّسَمٌ <sup>(١)</sup> لَكُنْزٍ وَصَالِنَا      مَنْ حَلَّ ذَا الطُّلُسَمِ فَازَ بِكُنْزِهِ
- إِعْرِفْ قَدْرَ مَا ضَاعَ مِنْكَ وَابْكِ بِكَاءٍ مَنْ يَدْرِي مَقْدَارَ الْفَائِتِ .
- لَوْ تَخَيَّلْتَ قُرْبَ الْأَحْبَابِ لَأَقَمْتَ الْمَأْتَمَ عَلَى بُعْدِكَ .
- لَوْ اسْتَنْشَقْتَ رِيحَ الْأَسْحَارِ لَأَفَاقَ مِنْكَ قَلْبُكَ الْخَمُورُ .
- مَنْ اسْتَطَالَ الطَّرِيقَ ضَعُفَ مَشْيُهُ :
- وَمَا أَنْتَ بِالْمُشْتَاكِ إِذْ قُلْتَ بَيْنَا      طَوَالَ اللَّيَالِي أَوْ بَعِيدُ الْمَفَاوِزِ
- أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الصَّادِقَ إِذَا هَمَّ أَلْقَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عِزْمَهُ .
- إِذَا نَزَلَ ( أَب ) <sup>(٢)</sup> فِي الْقَلْبِ حَلٌّ ( آذَار ) <sup>(٣)</sup> فِي الْعَيْنِ .
- هَانَ سَهْرُ الْحُرَاسِ لَمَّا عَلِمُوا أَنَّ أَصْوَاتَهُمْ يَسْمَعُ الْمَلِكُ .
- مَنْ لَاحَ لَهُ حَالُ الْآخِرَةِ هَانَ عَلَيْهِ فِرَاقُ الدُّنْيَا .
- إِذَا لَاحَ لِلْبَاشِيقِ <sup>(٣)</sup> الصَّيْدُ نَسِيَ مَأْلُوفَ الْكَفِّ .

( ١ ) انظر ما تقدّم ( ص ٤٢٦ ) .

( ٢ ) ( أَب ) شهر اشتداد الحرارة ، و ( آذَار ) شهر الأمطار .

ومرآء المصنّف أنّ حرارة الإيمان والحُبّ توجب البكاء والحشية .

( ٣ ) نوع من الطيور الجوارح يُشَبُّ الصُّقْر .

- يا أَقْدَامَ الصَّبْرِ ! احملي ؛ بَقِيَّ القَلِيلِ .
- تَذَكَّرْ حَلَاوَةَ الوَصَالِ يَهْرُنْ عَلَيْكَ مُرُّ المَجَاهِدَةِ .
- قد عَلِمْتَ أَيْنَ المَنْزَلُ ؛ فَاخْذُ لَهَا تَسِيرَ .
- أَعْلَى الهِمَمِ هِمَّةُ مَنْ اسْتَعَدَّ صَاحِبُهَا لِلِقَاءِ الحَبِيبِ ، وَقَدَّمَ التَّقَادِمَ بَيْنَ يَدَيِ المُلْتَقَى فَاسْتَبَشَرَ بِالرِّضَا عِنْدَ القُدُومِ ؛ ﴿ وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ ﴾ [ البقرة : ٢٢٣ ] .
- الجَنَّةُ تَرْضَى مِنْكَ بِأَدَاءِ الفَرَائِضِ ، وَالنَّارُ تَنْدَفِعُ عَنْكَ بِتَرْكِ المَعَاصِي ، وَالمَحَبَّةُ لَا تَقْنَعُ مِنْكَ إِلَّا بِبَدْلِ الرُّوحِ .
- لِلَّهِ مَا أَحْلَى زَمَانًا تَسْمَى فِيهِ أَقْدَامُ الطَّاعَةِ عَلَى أَرْضِ الاِسْتِيقَاقِ !
- لَمَّا سَلَّمَ القَوْمُ النَفُوسَ إِلَى رَاضٍ الشَّرْعِ عَلَّمَهَا الْوِفَاقَ فِي خِلَافِ الطَّبِيعِ ، فَاسْتَقَامَتْ مَعَ الطَّاعَةِ كَيْفَ دَارَتْ مَعَهَا .
- وَلِئَلِّي إِذَا اصْطَلَّكَ رِقَابُ مَطِيئِهِمْ      وَثُوبٌ حَادٍ بِالرِّفَاقِ عَجُولُ  
أُخَالَفُ بَيْنَ الرَّاحَتَيْنِ عَلَى الحَشَا      وَأَنْظُرُ أَنِّي مُلْتَمِّمٌ فَأَمِيلُ

١١ - فصل :

ذكر وعبر

من كلام عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

قال رجل عنده : ما أحبُّ أن أكون من أصحاب اليمين ، أحبُّ أن أكون من المقرين ! فقال عبد الله : لكن ههنا رجلٌ ودَّ أنه إذا مات لم يُتبع . يعني : نفسه .

وخرج ذات يوم ، فاتبعه ناسٌ ، فقال لهم : ألكم حاجة ؟ قالوا : لا ، ولكن أردنا أن نمشي معك ، قال : ارجعوا ؛ فإنه ذلَّةٌ للتابع وفتنةٌ للمتبع (١) .

وقال : ولو تعلمون مني ما أعلم من نفسي لحثوتم على رأسي التراب .

وقال : حبذا المكروهان : الموت والفقر ، وأيم الله إن هو إلا الغنى والفقر ، وما أبالي بأيهما بليت ، أرجو الله في كل واحد منهما ؛ إن كان الغنى إن فيه للتعطف ، وإن كان الفقر إن فيه للصب (٢) .

وقال : إنكم في ممز الليل والنهار في آجالٍ منقوصةٍ وأعمالٍ محفوظةٍ ، والموت يأتي بغتةً ، فمن زرع خيراً فيوشك أن يحصد رغبةً ، ومن زرع شراً فيوشك

( ١ ) انظر ما تقدم ( ص ٣٣١ ) نحوه ، وراجع « التواضع والخمول » ( ٥٢ ) لابن أبي

الدنيا .

( ٢ ) رواه وكيع في « الزهد » ( ١٣٢ ) ، وانظر تعليق محققه عليه .



أَنْ يَحْصِدَ نَدَامَةً ، وَلِكُلِّ زَارِعٍ مِثْلُ مَا زَرَعَ لَا يُسَبِّقُ بَطِيءٌ بِحَظِّهِ ، وَلَا يُدْرِكُ حَرِيصٌ مَا لَمْ يُقَدِّرْ لَهُ <sup>(١)</sup> .

□ مَنْ أَعْطَى خَيْرًا فَاللَّهُ أَعْطَاهُ ، وَمَنْ وُقِيَ شَرًّا فَاللَّهُ وَقَاهُ <sup>(٢)</sup> .

□ الْمُتَّقُونَ سَادَةٌ ، وَالْفُقَهَاءُ قَادَةٌ ، وَمَجَالِسُهُمْ زِيَادَةٌ <sup>(٣)</sup> .

□ إِنَّمَا هُمَا اثْنَانِ : الْهَدْيُ وَالْكَلامُ ؛ فَأَفْضَلُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ ، وَأَفْضَلُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، فَلَا يَطُولُنَّ عَلَيْكُمُ الْأَمَدُ ، وَلَا يُلْهِمَنَّكُمُ الْأَمَلُ ؛ فَإِنَّ كُلَّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، إِلَّا وَإِنَّ الْبَعِيدَ مَا لَيْسَ آتِيًا ، إِلَّا وَإِنَّ الشَّقِيَّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَإِنَّ السَّعِيدَ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ ، إِلَّا وَإِنَّ قِتَالَ الْمُسْلِمِ كَفَرٌ وَسَبَابَةٌ فَسَوْقٌ ، وَلَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ حَتَّى يُسَلِّمَ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ وَيُجِيبَهُ إِذَا دَعَاهُ ، وَيَعُودُهُ إِذَا مَرَضَ ، إِلَّا وَإِنَّ شَرَّ الرُّوَايَا <sup>(٤)</sup> رَوَايَا الْكَذِبِ ، إِلَّا وَإِنَّ الْكَذِبَ لَا يَصْلُحُ مِنْهُ جِدٌّ وَلَا هَزْلٌ ، وَلَا أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ صَبِيهَ شَيْئًا ثُمَّ لَا يُنْجِزُهُ ، إِلَّا وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَالْفُجُورُ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَالصَّدَقُ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّهُ يُقَالُ لِلصَّادِقِ : صَدَقَ وَبَرَّ ، وَيُقَالُ لِلْكَاذِبِ : كَذَّبَ وَفَجَرَ ، وَإِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ حَدَّثَنَا أَنَّ الرَّجُلَ لِيُصَدِّقَ

( ١ ) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٨٥٥٣ ) ، وأبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ١ / ١٣٣ )

- ( ١٣٤ ) ، والبيهقي في « المدخل » ( ٤٣٩ ) .

وقال الهيثمي في « المجمع » ( ١ / ٧٣٣ ) : « ورجاله مؤثقون » .

( ٢ ) انظر ما قلناه .

( ٣ ) مفردا ( راوية ) ؛ وهو الشخص كثير الكذب ، انظر « النهاية » ( ٢ / ٢٣٩ ) .

حتى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا ، وَيَكْذَبُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا <sup>(١)</sup> .

□ إِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَأَوْثَقُ الرَّى كَلِمَةُ التَّقَى ، وَخَيْرَ الْمَلَّةِ مَلَّةُ إِبْرَاهِيمَ ، وَأَحْسَنَ السَّنَنِ سَنَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَأَشْرَفَ الْحَدِيثِ ذِكْرُ اللَّهِ ، وَخَيْرَ الْقَصَصِ الْقُرْآنُ ، وَخَيْرَ الْأُمُورِ عَوَاقِبُهَا ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَمَا قُلٌّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَأَلْهَى ، وَنَفْسٌ تُنَجِّيهَا خَيْرٌ مِنْ إِمَارَةٍ لَا تُحْصِيهَا ، وَشَرُّ الْمَعْذِرَةِ حِينَ يَحْضُرُ الْمَوْتُ ، وَشَرُّ التَّنَادِمَةِ نَدَامَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَشَرُّ الضَّلَالَةِ الضَّلَالَةُ بَعْدَ الْهَدْيِ ، وَخَيْرُ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ ، وَخَيْرُ الزَّادِ التَّقْوَى ، وَخَيْرُ مَا أُلْقِيَ فِي الْقَلْبِ الْيَقِينُ ، وَالرَّؤْبُ مِنَ الْكُفْرِ ، وَشَرُّ الْعَمَى عَمَى الْقَلْبِ ، وَالْخَمَرُ جُمَاعُ الْإِثْمِ ، وَالنِّسَاءُ حِبَائِلُ الشَّيْطَانِ ، وَالشَّبَابُ شَعْبَةٌ مِنَ الْجَنُونِ ، وَالتَّوَسُّعُ عَمَلُ الْجَاهِلِيَّةِ .

مِنْ النَّاسِ مَنْ لَا يَأْتِي الْجُمُعَةَ إِلَّا دُبُرًا <sup>(٢)</sup> ، وَلَا يَذْكُرُ اللَّهَ إِلَّا هُجْرًا ، وَأَعْظَمُ الْخَطَايَا الْكَذِبُ ، وَمَنْ يَغْفُفُ يَغْفُفُ اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ يَكْظِمُ الْغَيْظَ يَأْجُزْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَغْفِرَ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ يَصْبِرْ عَلَى الرِّزْيَةِ يُعْقِبَهُ اللَّهُ ، وَشَرُّ الْمَكَاسِبِ كَسْبُ الرِّبَا ، وَشَرُّ الْمَاكِلِ مَالُ الْيَتِيمِ ، وَإِنَّمَا يَكْفِي أَحَدَكُمْ مَا قَنَعَتْ بِهِ نَفْسُهُ ، وَإِنَّمَا يَصِيرُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَذْرَعٍ ، وَالْأَمْرُ إِلَى آخِرِهِ ، وَمَلَائِكَةُ الْعَمَلِ خَوَاتِمُهُ ، وَأَشْرَفُ الْمَوْتِ قَتْلُ الشَّهْدَاءِ ، وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ يَضَعُهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَغْصِ اللَّهُ يُطْعِمِ الشَّيْطَانَ <sup>(٣)</sup> .

( ١ ) رواه الطبراني ( ٨٥٧ ) وعبدالرزاق ( ٢٠٠٧٦ ) ، وبعضُ محفله معروفة في مصادر أخر ، وبعضها الآخر ثبت مرفوعًا .

( ٢ ) حين إظهار الوقت وفواته .

( ٣ ) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٧٩٦ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١ / ١٣٨ -

١٣٩ ) وأبو داود في « الزهد » ( ١٧٠ ) .

□ ينبغي لحامل القرآن أن يُعرف بليّله إذا الناس نائمون ، وبنهاره إذا الناس مُفطرون ، وبجزئه إذا الناس يفرحون ، وببكائه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يختالون .

وينبغي لحامل القرآن أن يكون باكيًا محزونًا حكيمًا حليماً سكيناً ، ولا ينبغي لحامل القرآن أن يكون جافياً ولا غافلاً ولا سخياً ولا صياعاً ولا حديداً (١) .

□ من تطاولَ تعظماً حطّه الله ، ومن تواضعَ تخشعاً رفعه الله (٢) .

□ وإنّ للملِكِ لَمِئَةً وللشيطانِ لَمِئَةً ، فَلَئِمَةُ الْمَلِكِ إِيعَاذٌ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَاحْمَدُوا اللَّهَ ، وَلَمِئَةُ الشَّيْطَانِ إِيعَاذٌ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ (٣) .

□ إنّ النَّاسَ قَدْ أَحْسَنُوا الْقَوْلَ ، فَتَمَنِّ وَافَقَ قَوْلُهُ فِعْلُهُ فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ حُظُّهُ ، وَمَنْ خَالَفَ قَوْلُهُ فِعْلُهُ فَذَلِكَ إِنَّمَا يُؤَيِّسُ نَفْسَهُ (٤) .

□ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُم جِيفَةً لَيْلٍ ، قُطِرُبَ نَهَارٍ (٥) .

(١) « الزهد » ( ١٦٢ ) لأحمد بن حنبل .

والحديد : الذي تعريه الحيدة والشدة .

(٢) أخرجه وكيع في « الزهد » ( ٢١٦ ) .

(٣) خروجه - موقوفاً ومرفوعاً - في تعلقي على « الداء والدواء » ( ١٦٥ - ١٦٦ ) .

(٤) رواه وكيع في « الزهد » ( ٢٦٦ ) ، والبحاري في « التاريخ الكبير » ( ٦ / ٤١٤ ) .

(٥) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٩ / ١٥٢ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١ / ١٣٠ ) ،

وفيه زيادة ؛ قيل : وما قُطِرُبَ نهار ؟ قال : يقطع نهاره بالحديث .

والقُطِرُب : هو اللص .

□ إِنِّي لأُبْعِضُ الرَّجُلَ أَنْ أَرَاهُ فَارْعَا لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ عَمَلِ الدُّنْيَا وَلَا عَمَلِ  
الْآخِرَةِ (١) .

□ وَمَنْ لَمْ تَأْمُرْهُ الصَّلَاةَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَهُ عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْزَ بِهَا مِنَ اللَّهِ إِلَّا  
بُعْدًا (٢) .

□ مِنَ الْيَقِينِ أَنْ لَا تُرْضِيَ النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ ، وَلَا تَحْمَدَ أَحَدًا عَلَى رِزْقِ اللَّهِ ،  
وَلَا تَلُومَ أَحَدًا عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ ؛ فَإِنَّ رِزْقَ اللَّهِ لَا يَسْرِقُهُ حَرِصٌ حَرِيصٌ ، وَلَا  
يَرُدُّهُ كِرَاهَةٌ كَارِهِ ، وَإِنَّ اللَّهَ بِقَسْطِهِ وَجَلْمِهِ جَعَلَ الرُّوحَ وَالْفَرْخَ فِي الْيَقِينِ وَالرُّضَا ،  
وَجَعَلَ الْهَمَّ وَالْحَزْنَ فِي الشُّكِّ وَالسَّخَطِ (٣) .

□ مَا دُمْتُ فِي صَلَاةٍ فَأَنْتَ تَقْرَعُ بَابَ الْمَلِكِ ، وَمَنْ يَفْرَعُ بَابَ الْمَلِكِ يُفْتَحَ  
لَهُ (٤) .

□ إِنِّي لأَحْسِبُ الرَّجُلَ يَنْسَى الْعِلْمَ كَأَنَّهُ يَعْلَمُهُ بِالْخَطِيئَةِ يَفْعَلُهَا (٥) .

□ كُونُوا بِنَايِغِ الْعِلْمِ مَصَابِيخَ الْهَدْيِ ، أَحْلَاسَ الْبَيُوتِ ، سُرُجَ اللَّيْلِ ، جُدَدَ

- 
- ( ١ ) رواه ابن أبي شيبة ( ٨ / ١٦٤ ) ، وأبو داود في « الزهد » ( ١٨٤ ) .  
( ٢ ) رواه أبو داود في « الزهد » ( ١٣٤ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ٩ / ١٠٣ ) بسند  
صححه العراقي في « تخريج الإحياء » ( ١ / ١٣٤ ) .  
وانظر - لزائما - « السلسلة الضعيفة » ( رقم : ٢ ) لشيخنا الألباني .  
( ٣ ) رواه هناد في « الزهد » ( ٥٣٦ ) ، وابن أبي الدنيا في « اليقين » ( ٢٣ ) مُختَصَرًا .  
( ٤ ) رواه عبد الرزاق في « مصنفه » ( ٣ / ٤٧ ) ، وابن طريقه الطبراني في « الكبير » ( ٩ /  
٢٠٥ ) .  
( ٥ ) رواه أبو خيثمة في « العلم » ( ١٤٠ - ١٤١ ) ، والحطيب في « اقتضاء العلم بالعمل »  
( ٩٦ ) .

القلوب ، خُلِقَ الثياب ، تُعرَفون في السماء ، وَتَحْفَونَ على أهل الأرض <sup>(١)</sup> .  
 □ إِنَّ للقلب شهوة وإِدبارًا فاغتنموها عند شهوتها وإقبالها ، ودَعُوها عند فترتها وإِدبارها .

□ ليس العلم بكثرة الرواية ، ولكن العلم الخشية <sup>(٢)</sup> .

□ إِنَّكم تَرَوْنَ الكافر مِنْ أَصَحِّ النَّاسِ جَسَمًا وأمْرَضِهِ قَلْبًا ، وَتَلْقَوْنَ المؤمنَ مِنْ أَصَحِّ النَّاسِ قَلْبًا وأمْرَضِهِ جَسَمًا ، وَأَيُّمُ الله ، لو مَرَضَتْ قلوبُكم وَصَحَّتْ أجسامُكم لَكُنْتُمْ أَهْوَنَ على الله مِنَ الْجَفَلَانِ <sup>(٣)</sup> .

□ لا يَلْغُ العبدُ حَقِيقَةَ الإِيْمَانِ حَتَّى يَحِلَّ بِذُرْوَتِهِ ، ولا يَحِلَّ بِذُرْوَتِهِ حَتَّى يَكُونَ الْفَقْرُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْغِنَى ، وَالتَّوَاضُّعُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرَفِ ، وَحَتَّى يَكُونَ حَامِدُهُ وَذَائِمُهُ عِنْدَهُ سَوَاءً <sup>(٤)</sup> .

□ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيُخْرِجَ مِنْ بَيْتِهِ وَمَعَهُ دِينُهُ فِيرْجِعُ وَمَا مَعَهُ مِنْ شَيْءٍ ، يَأْتِي الرَّجُلَ وَلَا يَمْلِكُ لَهُ وَلَا لِنَفْسِهِ ضَرْأٌ وَلَا نَفْعًا ، فَيَقْسِمُ لَهُ بِاللَّهِ إِنَّكَ لَذَنِيْتَ وَذَنِيْتَ ، فِيرْجِعُ وَمَا تُحِبِّي مِنْ حَاجَتِهِ بِشَيْءٍ ، وَيَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ <sup>(٥)</sup> .

( ١ ) رواه الدارمي في « السنن » ( ٨٠ / ١ ) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » ( ١١ ) .

( ٢ ) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٤٨٥ ) .

( ٣ ) أخرجه أحمد في « الزهد » ( ١٦٣ ) وهنّاد ( ٤٢٧ ) .

والجفّالان ؛ مفردا ؛ مجمل ؛ وهو من دواب الأرض .

( ٤ ) رواه أحمد في « الزهد » ( ١٠٦ / ١ ) تحقيق محمد جلال شرف ) ، وأبو نعيم في

« الحلية » ( ١٣٢ / ١ ) .

( ٥ ) أخرجه الحاكم ( ٤٣٧ / ٤ ) ، والطبراني ( ١١٢ / ٩ ) .

وقوله : « ذَنِيْتَ وَذَنِيْتَ » ؛ كقولهم : « كَيْتٌ وَكَيْتٌ » .

- ولو سَخِوْتُ من كلبٍ لحشيتُ أَنْ أَحْوَلَ كلبنا <sup>(١)</sup> .
- الإثمُ حَوَازُ القلوبِ ، وما كَانَ من نظرةٍ فَإِنَّ للشَّيْطَانِ فيها مَطْمَعًا <sup>(٢)</sup> .
- مع كُلِّ فَرْخَةٍ تَرْخَةُ ، وما مُلِئَ بيتٌ حَبْرَةً إِلَّا مُلِئَ غَبْرَةً <sup>(٣)</sup> .
- وما منكم إِلَّا ضَيْفٌ وماله غَارِيَّةٌ ؛ فالضيفُ مُرْتَحِلٌ ، والغَارِيَّةُ مُؤَدَّاةٌ إِلَى أَهْلِهَا <sup>(٤)</sup> .
- يَكُونُ في آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ أَفْضَلُ أَعْمَالِهِمُ التَّلَاوُمُ بَيْنَهُمْ ، يُسَمَّوْنَ الْأَثْنَانِ <sup>(٥)</sup> .
- إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَنْ يُنْصِفَ من نَفْسِهِ فَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ <sup>(٦)</sup> .
- الْحَقُّ ثَقِيلٌ مَرِيءٌ ، والباطلُ خَفِيفٌ وَبِئْسَ <sup>(٧)</sup> .
- 
- ( ١ ) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ( ٨ / ٧٩٠ ) ، وَهَتَادُ ( ١١٩٣ ) .
- ( ٢ ) رَوَاهُ هَتَادُ فِي « الزَّهْدِ » ( ٩٣٤ ) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٩ / ١٦٣ ) .
- ( الْحَوَازُ ) : هُوَ مَا يَخْطُرُ عَلَى الْقُلُوبِ مِنْ أَذٍ تَكُونُ مَعَاصِيهِ لِفَقْدِ الطَّمَأْنِينَةِ إِلَيْهَا ، وَمَقْرَدُهَا : ( حَازَ ) . كَذَا فِي « النَّهْيَةِ » ( ١ / ٣٧٧ وَ ٤٥٩ ) لِابْنِ الْأَثِيرِ .
- وَانْظُرْ « سَلْسَلَةُ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ » ( ٢٦١٣ ) لِشَيْخِنَا الْأَلْبَانِيِّ حَفْظَهُ اللَّهُ .
- ( ٣ ) رَوَاهُ وَكِيعٌ ( ٥٠٧ ) ، وَأَحْمَدُ فِي « الزَّهْدِ » ( ١٦٣ ) .
- ( ٤ ) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » ( ١٠٦٤٤ ) ، وَفِي « الزَّهْدِ الْكَبِيرِ » ( ٥٧٩ ) .
- ( ٥ ) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي « الزَّهْدِ » ( ١٩٢ ) .
- ( ٦ ) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمُصَنَّفِ » ( ٨ / ١٦٤ ) .
- ( ٧ ) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزَّهْدِ » ( ٩٨ ) ، وَهَتَادُ ( ٤٩٩ ) .
- وَوَرَدَ نَحْوُهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْيَمَانِ ، رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ ( ٢٩١ ) .

- رَبِّ شَهْوَةٌ تُورِثُ حُزْنَ طَوِيلًا .
- ما على وجه الأرض شيءٌ أَحْوَجُ إِلَى طَوِيلِ سَجْنٍ مِنْ لِسَانٍ <sup>(١)</sup> .
- إِذَا ظَهَرَ الزُّنَا وَالرُّبَا فِي قَرْيَةٍ أُذِنَ بِهَلَاكِهَا .
- مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَجْعَلَ كَنْزَهُ فِي السَّمَاءِ حَيْثُ لَا يَأْكُلُهُ السُّوسُ وَلَا يَنَالُهُ الشَّرَاقُ فَلْيَفْعَلْ ؛ فَإِنَّ قَلْبَ الرَّجُلِ مَعَ كَنْزِهِ <sup>(٢)</sup> .
- لَا يُقْلَدَنَّ أَحَدُكُمْ دِينَهُ رَجُلًا ؛ فَإِنْ آمَنَ آمَنَ ، وَإِنْ كَفَرَ كَفَرَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ لَا بَدْءَ مُقْتَدِينَ فَاقْتَدُوا بِالْمَلِيتِ ؛ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا تُؤْمَنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ <sup>(٣)</sup> .
- لَا يَكُنْ أَحَدُكُمْ إِمَّعَةً ، قَالُوا : وَمَا الْإِمَّعَةُ ؟ قَالَ : يَقُولُ : أَنَا مَعَ النَّاسِ ؛ إِنْ اهْتَدَوْا اهْتَدَيْتُ ، وَإِنْ ضَلُّوا ضَلَلْتُ ، أَلَا لِيُؤْطَنَ أَحَدُكُمْ نَفْسَهُ عَلَى أَنَّهُ إِنْ كَفَرَ النَّاسُ لَا يَكْفُرُ <sup>(٤)</sup> .

- 
- ( ١ ) رواه ابن أبي عاصم ( ٢٣ ) ، والفَسْوِيُّ فِي « الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ » ( ٣ / ١٨٩ ) .
  - ( ٢ ) رواه ابن أبي شيبة ( ٨ / ١٥٩ ) ، وأبو داود فِي « الزَّهْدِ » ( ١٧٧ ) .
  - ( ٣ ) رواه أبو داود فِي « الزَّهْدِ » ( ١٤٠ ) ، والطبراني فِي « الْكَبِيرِ » ( ٩ / ١٥٢ ) ، وأبو نُعَيْم فِي « الْحَلِيَةِ » ( ١ / ١٣٦ ) .
  - ( ٤ ) رواه مختصرًا ابنُ عبد البر فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » ( ٢ / ١١٢ ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِسَنَدٍ حَسَنٍ .

وقد رُوي مرفوعًا باللفظ الذي ذكره المصنّف ؛ رواه الترمذي ( ٢٠٠٨ ) عَنْ خُذِيفَةَ .  
وسنده ضعيف ؛ فيه الوليد بن جُمَيْع ، ومحمد بن يزيد ، وهما متكلمٌ فيهما .  
و ( الإمعة ) : هو الذي لا رأيَ معه ، فهو يُتَابَعُ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى رَأْيِهِ .  
كذا فِي « التَّارِيخِ وَالتَّهْزِيبِ » ( ٣ / ٣٤١ ) لِلْمَنْذَرِيِّ .

□ وقال له رجلٌ : علّمني كلماتٍ جوامعٍ نوافعٍ ، فقال : اعبد الله لا تُشرك به شيئاً ، وزُلْ مع القرآن حيث زالَ ، ومن جاعَكَ بالحقِّ فاقبلْ منه وإن كانَ بعيداً بغيضاً ، ومن جاعَكَ بالباطلِ فازدُدْ عليه وإن كانَ حبيباً قريباً <sup>(١)</sup> .

□ يُؤْتى بالبعد يومَ القيامة فيقالُ له : أَدَأَمَانَتَكَ ، فيقولُ : يا رب ! من أين وقد ذهبَت الدنيا ؟ فتُمَثَّلُ على هيئتها يومَ أَخَذَهَا في قعرِ جهنّم ، فينزَلُ فيأخذُها فيضعُها على عاتقِهِ فيصعدُ بها ، حتّى إذا ظنَّ أَنَّهُ خارجٌ بها هَوَتْ وهوى في أثَرِها أبدَ الأبدِين .

□ اطلب قلبَكَ في ثلاثة مواطنٍ : عندَ سماعِ القرآن ، وفي مجالسِ الذِّكرِ ، وفي أوقاتِ الخلوة ، فإن لم تجده في هذه المواطنِ فسَلِ الله أنْ يَمُنَّ عليك بقلبٍ ، فإنّه لا قلبَ لك .

\* \* \* \*

□ قال الجنيدُ : دخلتُ على شابٍّ فسألني عن التوبة ، فأجبتهُ ، فسألني عن حقيقتها ، فقلتُ : أنْ تنصِبَ ذنبَكَ بينَ عينيكِ حتّى يأتِكَ الموتُ ، فقالَ لي : مَهْ ، ما هذا حقيقةُ التوبة ، فقلتُ له : فما حقيقةُ التوبة عندَكَ يا فتى ؟ قالَ : أنْ تنسى ذنبَكَ . وتركني ومضى ، فكيفَ هو عندَكَ يا أبا القاسمِ ؟ ، فقلتُ : القولُ ما قالَ الفتى ، قالَ : كيفَ قلتَ إذا كنتَ معه في حالٍ ثمَّ نقلني من حالٍ الجفاءِ إلى حالٍ الوفاءِ ؟ فذِكرِي للجفاءِ في حالٍ الوفاءِ جفاءً .

( ١ ) رواه أبو نُعيم في « حية الأولياء » ( ١ / ١٣٤ ) .



١٢ - فصل :

غير وخطات

○ بين العبد وبين الله والجنة قنطرة تُقَطَّع بخطوتين : خطوة عن نفسه ، وخطوة عن الخلق ، فيُشَقِّط نفسه ويُغَيِّبها فيما بينه وبين الناس ، ويُشَقِّط الناس ويُغَيِّبهم فيما بينه وبين الله ، فلا يلتفتُ إِلَّا إلى مَنْ دَلَّه على الله وعلى الطريق المؤصلة إليه .

○ صاح بالصحابة واعظ ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ [ الأنبياء : ١ ] ، فجزعث للخوف قلوبهم ، فجرت من الحذر العيون ؛ ﴿ فسالت أوديةً بقدرها ﴾ [ الرعد : ١٧ ] .

○ تزيت الدنيا لعلِّي بن أبي طالب كرم الله وجهه <sup>(١)</sup> ، فقال : « أنت طالق ثلاثاً لا رجعة لي فيك » ! وكانت تكفيه واحدة للسنة ، لكنه جمع الثلاث لعلَّه يتصوّر للهوى جواز الرجعة ، ودينه الصحيح وطبعه السليم يأنفان من المحلل ، كيف وهو أحد زواة الحديث : « لعن الله المحلل » <sup>(٢)</sup> !

( ١ ) هذا الدعاء من تسربات بعض أفكار التشيع إلى بعض فضلاء أهل السنة ، فالواجب الحذر منه ومجانبتة .

وانظر « معجم المناهي اللفظية » ( ص ٢٧١ - ٢٧٢ ) لفضيلة الشيخ بكر أبو زيد .

( ٢ ) انظر تخریج حديثه - وغيره - في كتابي « موارد الأمان المتقى من إغاثة الیهقان » ( ص ٣٣٣ ) .

- ما في هذه الدار موضع خلوة ؛ فأتخذ في نفسك .
- لا بد أن تجذبك الجواذب ، فاعرفها وكن منها على حذر ، ولا تضرك الشواغل إذا خلوت منها وأنت فيها .
- نور الحق أضوأ من نور الشمس ، فيحرق لخفافيش البصائر أن تعيش عنه .

○ الطريق إلى الله خالٍ من أهل الشك ومن الذين يتبعون الشهوات ، وهو معمور بأهل اليقين والصبر ، وهم على الطريق كالأعلام ؛ ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [ السجدة : ٢٤ ] .



١٣ - فصل :

كلمات حسنة

○ علّمت كلبك ، فهو يترك شهوته في تنازل ما صاده ؛ احتراماً لنعمتك  
وخوفاً من سطوتك ، وكم علّمت معلّم الشرع وأنت لا تقبل !

○ حرّم صيد الجاهل والمفسك لنفسه ، فما ظنّ الجاهل الذي أعماله لهوى  
نفسه ؟!

○ جميع فيك عقل المَلِك وشهوة البهيمه وهوى الشيطان ؛ وأنت للغالب  
عليك من الثلاثة : إن غلبت شهوتك وهواك زدت على مرتبة ملك ، وإن غلبت  
هواك وشهوتك نقصت عن مرتبة كلب .

○ لما صاد الكلب لرّبه <sup>(١)</sup> أبيع صيده ، ولما أمسك على نفسه حرّم ما  
صاده .

○ مصدر ما في العبد من الخير والشر والصفات المدوحة والمذمومة من صفة  
( المُفْطِي ) ( المانع ) <sup>(٢)</sup> ، فهو سبحانه يُصَرِّفُ عباده بين مقتضى هذين الاسمين ،

( ١ ) أي : لصاحبه وسيّده .

( ٢ ) هذان الاسمان وزدا في ضمن حديث شَرَدَ الْأَسْمَاءُ ؛ المروي في « سنن الترمذي » ،

( ٣٥٠٧ ) ، و « صحيح ابن حبان » ( ٣٣٨٤ ) ، و « مستدرک الحاكم » ( ١٦ / ١ ) ، و « سنن

البيهقي » ( ١٠ / ٢٧ ) عن أبي هريرة .

فحفظُ العبدِ الصادقِ من عبوديتيه بهما الشكرُ عندَ العطاءِ ، والافتقارُ عندَ المنعِ ، فهو سبحانه يعطيه ليشكره ، ويمنعه ليفتقرَ إليه ، فلا يزالُ شكورًا فقيرًا .

□ الذنوبُ جراحاتٌ ؛ وزُبُّ جرحٍ وَقَعَ في مَقْتَلٍ .

□ لو خَرَجَ عقلُك من سُلْطَانِ هواك عَادَتْ الدولةُ له .

□ دخلتُ دارَ الهوى .. فقامتْ بعمرِكَ .

□ إذا عَرَضَتْ نَظْرَةٌ لَا تَحِلُّ : فاعْلَمْ أَنَّهَا مِشْعَرُ حَرْبٍ <sup>(١)</sup> ؛ فاستبْرِ

منها بحجابٍ ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ فقد سَلِمْتَ مِنَ الْأَثَرِ ، ﴿ وكفى اللهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

= وهذا السُّودُ مُذَرَّجٌ ؛ كما قَالَ البيهقيُّ في « الأسماء والصفات » ( ص ٨ ) .  
وانظر في رَدُّو : « مجموع الفتاوى » ( ٢٢ / ٤٨٢ ) ، و « تفسير ابن كثير » ( ٢ / ٢٦٩ )  
و « فتح الباري » ( ١١ / ٢١٥ ) ، و « المحلى » ( ٨ / ٣١ ) لابن حزم .  
وفي « الأُسْنَى في شرح الأسماء الحُسنى » ( ١ / ٣٥٥ ) للقرطبيِّ شرحٌ لهذين الاسمين ،  
واستنباطٌ لهما من بعضِ النُصوصِ العامَّةِ ؛ كقوله ﷺ : « .. اللهم لا مانعَ لما أعطيتَ ، ولا مُعْطِي لما مَنَعْتَ .. » ، أخرجه البخاري ( ٨٤٤ ) ، و مسلم ( ٥٩٣ ) عن المغيرة بن شعبة .  
وانظر « الحُجَّة في بيان الحُجَّة » ( ١ / ١٤٨ ) لِقِوَامِ السَّنَةِ الْأَصْبَهَانِي .  
لكنَّ تَبَيَّنَ صريحًا اسمُ ( الْمُعْطِي ) ؛ في قوله عليه الصلاة والسلام : « ... وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ الْمُعْطِي ... » متفق عليه .

( ١ ) المِشْعَرُ : هو ما تُحْرَكُ به النارُ مِنَ آلَةِ الْحَدِيدِ .

وهو وَضِفٌ بِالمِبالَغَةِ في الحَرْبِ . كذا في « النهاية » ( ٢ / ٣٦٧ ) .

( ٢ ) من سورة النور : ٣٠ .

( ٣ ) الْأَحْزَاب : ٢٥ .

□ بَحْرُ الهوى إِذَا مَدَّ أَغْرَقَهُ ، وَأَخَوْفُ المَنَافِدِ عَلَى السَّابِحِ فَتَحَ البَصِيرِ فِي

الماء .

ما أَحَدٌ أَكْرَمَ مِنْ مُفْرِدٍ فِي قَبْرِهِ أَعْمَالُهُ تُؤْنِسُهُ

مُنْعَمًا فِي القَبْرِ فِي رَوْضَةٍ لَيْسَ كَعَبْدٍ قَبْرُهُ مَحْبُوسُهُ

عَلَى قَدَرٍ فَضْلِ المَرَّةِ تَأْتِي خُطُوبُهُ وَيُعْرِفُ عِنْدَ الصَّبْرِ فِيمَا يَصِيئُهُ

وَمَنْ قَلَّ فِيمَا يَتَّقِيهِ اضْطِجَابُهُ فَقَدْ قَلَّ مِمَّا يَرْتَجِيهِ نَصِيئُهُ

□ كَمْ قُطِعَ زَرْعٌ قَبْلَ التَّمَامِ ! فَمَا ظَنُّ الزَّرْعِ المَسْتَحْصَدِ !؟

□ اشْتَرِ نَفْسَكَ ، فَالسُّوقُ قَائِمَةٌ وَالثَّمَرُ مَوْجُودٌ .

□ لَا بَدْءَ مِنْ سِنَةِ الغَفْلَةِ وَرُقَادِ الهوى ، وَلَكِنْ كُنْ خَفِيفَ الثَّوْمِ ، فَحَرَّاسُ

الْبَلَدِ يَصِيحُونَ : دَنَا الصَّبَاحُ !

□ نَوَّرَ العَقْلَ يَضِيءُ فِي لَيْلِ الهوى فَتَلَوَّحَ جَاذَةُ الصَّوَابِ ، فَيَتَلَمَّحُ البَصِيرُ فِي

ذَلِكَ الثَّوْرِ عَوَاقِبَ الْأُمُورِ .

□ اخْرُجْ بِالْعَزَمِ مِنْ هَذَا الْفَنَاءِ الضَّيِّقِ المَحْشُورِ بِالْآفَاتِ إِلَى ذَلِكَ الْفَنَاءِ الرَّخْبِ

الَّذِي فِيهِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، فَهَنَّاكَ لَا يَتَعَذَّرُ مَطْلُوبٌ وَلَا يُفْقَدُ مَحْبُوبٌ .

□ يَا بَائِعًا نَفْسَهُ بِهَوَى مَنْ حُبُّهُ ضَنَى ، وَوَضَلُهُ أَدَى ، وَحُشْنُهُ إِلَى فَنَاءٍ ! لَقَدْ

بَعَثَ أَنْفَسَ الْأَشْيَاءِ بِشَمَنِ بَخْسٍ ؛ كَأَنَّكَ لَمْ تَعْرِفْ قَدْرَ السَّلْعَةِ وَلَا خِشَّةَ الثَّمَنِ ،

حَتَّى إِذَا قَدِمْتَ يَوْمَ التَّغَابُنِ تَبَيَّنَ لَكَ الْعُيُوبُ فِي عَقْدِ التَّبَايَعِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَلْعَةٌ ، اللَّهُ

مشتريها ، وثمنها الجنة ، والدلال الرسول ، ترضى ببيعها بجزء يسير مما لا يساوي كله جناح بعوضة (١) !

إذا كان شيء لا يساوي جميعه جناح بعوض عند من صرّت عبده ويملكُ بجزء منه كُلك ما الذي يكونُ على ذي الحال قدركَ عنده ويغتن به نفساً قد استقامها بما لديه من الحُسنى وقد زال ودّه

□ يا مُحَنَّت العزم ! أين أنت والطريق طريق تَعِب فيه آدم ، وناح لأجله نوح ، ورُمي في النار الخليل ، وأضجع للذبح إسماعيل ، وبيع يوسف بثمان بَخْس ، ولبث في السجن بضع سنين ، ونشر بالنيشار زكريّا ، وذبح السيدُ الحصور يحيى ، وقاسى الضّرّ أيوب ، وزاد على المقدار بكاء داود ، وسار مع الوحش عيسى ، وعالج الفقر وأنواع الأذى محمد ﷺ ؟ [ بينما ] تزهو أنت باللهو واللعب .

فدارها بالحزن إن مزارها قريب ، ولكن دون ذلك أهوال

( ١ ) إشارة إلى قوله ﷺ : « لو كانت الدنيا تقديلاً عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء » .

أخرجه الترمذي ( ٢٤٢٢ ) ، وأبو نعيم في « الحية » ( ٢٥٣ / ٣ ) عن سهل بن سعد ، وصححه الترمذي .

وفي سنده ضعف ، لكن له عنه طريقين آخرين ؛ رواهما الطبراني ( ٥٨٣٨ ) و ( ٥٩٢١ ) .

وله شاهد بسند صحيح ؛ أخرجه القضاعي في « مسند الشهاب » ( ١٤٣٩ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٩٢ / ٤ ) .

- الحرب قائمة وأنت أعزل في النظارة <sup>(١)</sup> ، فإن حركت ركابتك : فللهزيمة .
- من لم ينامز حرّ الهجير في طلاب الجِد لم يقل <sup>(٢)</sup> في ظلال الشرف .
- تقول سليمي لو أقمت بأرضنا  
ولم تذر أني للمقام أطوف
- قيل لبعض العباد : إلى كم تُعب نفسك ؟ فقال : راحتها أريد .
- يا مُكرّماً بخلة الإيمان بعد حلة العافية وهو يُخلّهما في مخالفة الخالق ! لا  
تُكبر السلب ؛ يستحق <sup>(٣)</sup> من استعمل نعمة المنعم فيما يكره أن يُسلّبها .
- عرائس الموجودات قد تزينت للناظرين ليلوهم أنهم يؤثرون على عرائس  
الآخرة ، فمن عرف قدر التفاوت أثر ما ينبغي إثاؤه .
- وحسان الكون لما أن بدت أقبلت نحوي وقالت لي : إليّ  
فتعاصيت كأن لم أرها عندما أبصرت مقصودي لذّي
- كواكب همّ العارفين في بروج عزائمهم سيارة ليس فيها زحل .
- يا من انحرف عن جادّتهم ! كن في أواخر الركب ، وتم إذا نمت على  
الطريق ، فالأمير يُراعي الساقة <sup>(٤)</sup> .

( ١ ) أي : الناظرين ، دون عمل ولا فعل !

( ٢ ) من القيلولة ؛ وهي استراحة وسط النهار .

( ٣ ) كأنه يقول : فإنه يستحق هذا السلب الذي يكره ؛ وذلك لسوء حاله وفساد ماله .

( ٤ ) هم مؤخرة الجيش .

□ قيلَ للحسن : سبقنا القومَ على خيلٍ دُهمَ ونحنُ على حُمُرٍ مُفقرَةٍ (١) ٢١  
فقالَ : إِنْ كُنْتَ على طريقهم فما أَسْرَعُ اللُّحاقَ بهم (٢) !

[ تَمَّ الكُتَابُ بِحَمْدِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ ]



---

( ١ ) أي : مجروحة .

( ٢ ) نرجو الله - سبحانه - أَنْ نكونَ على طريقهم ، مُتَّعِينَ أَثَرَهُمْ ، سَالِكِينَ سَبِيلَهُمْ .  
ولقد وَقَّعَ خَتَامُ التعليقِ على هذا الكتابِ - وبِهِ تَمَامُهُ - عِنْدَ هذا الأثرِ ؛ فَلَعَلَّهُ مِنْ بَابِ الْفَالِ  
الْحَسَنِ ، وَالْبِشَارَةِ الْعَلِيَّةِ ، وَاللَّهُ الْمَوْفَّقُ .

وقد كَتَلَ تعبِيقِي على هذا الكتابِ ، ونظري فيه : مع أَدَانِ عَصْرِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ الْمُوَافِقِ لِلْيَوْمِ قَبْلِ  
الْأَخِيرِ مِنْ شَهْرِ صَفَرِ الْخَيْرِ ، سَنَةِ ١٤١٧ هـ ، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ مِنْ قَبْلُ ، وَمِنْ بَعْدُ .





## الفهارس

- ١ - فهرس مراجع ومصادر التحقيق
- ٢ - فهرس أطراف الأحاديث
- ٣ - فهرس الفوائد المنشورة
- ٤ - الفهرس الإجمالي العام



## ١ - فهرس مراجع ومصادر التحقيق

- ١ - « ابن تيمية والأشاعرة » / د . عبدالرحمن الحمود - السعودية .
- ٢ - « ابن القيم : حياته وآثاره » / بكر أبو زيد - السعودية .
- ٣ - « الإتحافات الشنئية » / المدني - مصر .
- ٤ - « إثبات عذاب القبر » / البيهقي - مصر .
- ٥ - « اجتماع الجيوش الإسلامية » / ابن القيم - السعودية .
- ٦ - « الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان » / ابن بلبان - لبنان .
- ٧ - « الأدب المفرد » / البخاري - مصر .
- ٨ - « الأربعون حديثاً في الدعوة والدعاة » / علي الحلبي - السعودية .
- ٩ - « الأربعون القدسية » / علي القاري - مصر .
- ١٠ - « الاستيعاب » / ابن عبدالبز - مصر .
- ١١ - « أسد الغابة » / ابن الأثير - مصر .
- ١٢ - « أسرار خزانة المكتبة التراثية » / محمد خير رمضان يوسف - لبنان .
- ١٣ - « الأسرار المرفوعة » / القاري - لبنان .
- ١٤ - « الإسعاف » / الزيلعي - السعودية .
- ١٥ - « الأسماء والصفات » / البيهقي - السعودية .

- ١٦ - « الأسنى في شرح أسماء الله الحُسنى » / القرطبي - مصر .
- ١٧ - « الإصابة » / ابن حجر - مصر .
- ١٨ - « الأعلام » / الزركلي - لبنان .
- ١٩ - « إعلام الموقعين » / ابن القيم - مصر .
- ٢٠ - « إغاثة اللهفان » / ابن القيم - مصر .
- ٢١ - « اقتضاء العلم العمل » / الخطيب - سوريا .
- ٢٢ - « الأمالي » / ابن حجر - العراق .
- ٢٣ - « الأمالي » / الشجري - مصر .
- ٢٤ - « الأمثال » / أبو الشيخ - الهند .
- ٢٥ - « الأوائل » / ابن أبي عاصم - الكويت .
- ٢٦ - « الإيمان » / ابن أبي شيبه - سوريا .
- ٢٧ - « البحر المحيط » / أبو حيان الأندلسي - مصر .
- ٢٨ - « بدائع التفسير » / ابن القيم - السعودية .
- ٢٩ - « البداية والنهاية » / ابن كثير - مصر .
- ٣٠ - « البدع والنهي عنها » / ابن وضاح - سوريا .
- ٣١ - « بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث » / الهيثمي - السعودية .
- ٣٢ - « تأويل مشكل القرآن » / ابن قتيبة - مصر .
- ٣٣ - « التاريخ الكبير » / البخاري - الهند .
- ٣٤ - « التاريخ » / خليفة بن خياط - لبنان .
- ٣٥ - « التاريخ » / الطبري - مصر .

- ٣٦ - « تاريخ بغداد » / الخطيب - مصر .
- ٣٧ - « تاريخ التراث العربي » / فؤاد سزكين - السعودية .
- ٣٨ - « تاريخ دمشق » / الخطيب البغدادي - بغداد .
- ٣٩ - « التبيان في أقسام القرآن » / ابن القيم - لبنان .
- ٤٠ - « تجريد أسماء الصحابة » / الذهبي - الهند .
- ٤١ - « التحذير من فتنة التكفير » / علي الحلبي - السعودية .
- ٤٢ - « الترغيب والترهيب » / المنذري - مصر .
- ٤٣ - « التفسير » / ابن أبي حاتم - السعودية .
- ٤٤ - « التفسير » / ابن كثير - مصر .
- ٤٥ - « التفسير » / النسائي - مصر .
- ٤٦ - « التفسير الوسيط » / الواحدي - لبنان .
- ٤٧ - « تفسير غريب القرآن » / ابن قتيبة - مصر .
- ٤٨ - « تقريب التقريب » / ابن حجر - لبنان .
- ٤٩ - « تلخيص المستدرك » / الذهبي - الهند .
- ٥٠ - « تلقيح فهم أهل الأثر » / ابن الجوزي - الهند .
- ٥١ - « تهذيب التهذيب » / ابن حجر - الهند .
- ٥٢ - « تهذيب الكمال » / الميزي - لبنان .
- ٥٣ - « التواضع والحمول » / ابن أبي الدنيا - مصر .
- ٥٤ - « التوحيد » / محمد بن عبد الوهاب - السعودية .
- ٥٥ - « تيسير الكريم الرحمن » / السعدي - السعودية .

- ٥٦ - « جامع بيان العلم وفضله » / ابن عبد البر - مصر .
- ٥٧ - « جامع البيان في تفسير القرآن » / الطبري - لبنان .
- ٥٨ - « الجامع الصحيح » / البخاري - مصر .
- ٥٩ - « الجامع الصحيح » / مسلم - مصر .
- ٦٠ - « جامع العلوم والحكم » / ابن رجب الحنبلي - لبنان .
- ٦١ - « الجامع الكبير » / السيوطي - مصر .
- ٦٢ - « حادي الأرواح » / ابن القيم - مصر .
- ٦٣ - « الحجّة في بيان الحجّة » / الأصبهاني - السعودية .
- ٦٤ - « حقوق الجار في السنن والآثار » / علي الحلبي - الأردن .
- ٦٥ - « حلية الأولياء » / أبو نعيم الأصبهاني - مصر .
- ٦٦ - « خلق أفعال العباد » / البخاري - الكويت .
- ٦٧ - « الداء والدواء » / ابن القيم - السعودية .
- ٦٨ - « الدرّ المنثور » / السيوطي - مصر .
- ٦٩ - « الدعاء » / الطبراني - السعودية .
- ٧٠ - « الدعوات » / البيهقي - الكويت .
- ٧١ - « دلائل النبوة » / البيهقي - لبنان .
- ٧٢ - « ذكر أخبار أصفهان » / أبو نعيم الأصبهاني - هولندا .
- ٧٣ - « ذمّ الدنيا » / ابن أبي الدنيا .
- ٧٤ - « ذمّ من لا يعمل بعلمه » / ابن عساكر - الأردن .
- ٧٥ - « ذيل طبقات الحنابلة » / ابن رجب - مصر .

- ٧٦ - « ذيل العبر » / الذهبي - الكويت .
- ٧٧ - « روائع التراث » / غزير شمس - الهند .
- ٧٨ - « الرد على بشر المريسي » / عثمان بن سعيد الدارمي - مصر .
- ٧٩ - « الرد على الجهمية » / أحمد بن حنبل - مصر .
- ٨٠ - « الرد الوافر » / ابن ناصر الدين الدمشقي - لبنان .
- ٨١ - « روح المعاني » / الآلوسي - مصر .
- ٨٢ - « الروض الأنف » / السهيلي - مصر .
- ٨٣ - « زاد المسير » / ابن الجوزي - لبنان .
- ٨٤ - « الزهد » / ابن المبارك - الهند .
- ٨٥ - « الزهد » / أبو داود السجستاني - الهند .
- ٨٦ - « الزهد » / أحمد بن حنبل - مصر .
- ٨٧ - « الزهد » / وكيع بن الجراح - السعودية .
- ٨٨ - « السلسلة الصحيحة » / الألباني - السعودية .
- ٨٩ - « السلسلة الضعيفة » / الألباني - السعودية .
- ٩٠ - « السنن » / أبو داود - مصر .
- ٩١ - « السنن » / الترمذي - مصر .
- ٩٢ - « السنن » / الدارمي - سوريا .
- ٩٣ - « السنن » / النسائي - مصر .
- ٩٤ - « السنن الكبير » / البيهقي - الهند .
- ٩٥ - « الستة » / ابن أبي عاصم - لبنان .



- ٩٦ - « السِّيَاق لتاريخ نيسابور » / عبدالغافر الفارسي - إيران .
- ٩٧ - « سير أعلام النبلاء » / الذهبي - لبنان .
- ٩٨ - « السيرة النبوية » / ابن هشام - الأردن .
- ٩٩ - « شذرات الذهب » / ابن العماد - مصر .
- ١٠٠ - « شرح الإحياء » / الزَّيْدِي - مصر .
- ١٠١ - « شرح الأذكار » / ابن علَّان - مصر .
- ١٠٢ - « شرح السنة » / البغوي - لبنان .
- ١٠٣ - « شرح العقيدة الطحاوية » / ابن أبي العزّ الحنفي - لبنان .
- ١٠٤ - « شعب الإيمان » / البيهقي - الهند .
- ١٠٥ - « شفاء العليل » / ابن القيم - مصر .
- ١٠٦ - « الشفاعة » / مقبل بن هادي الوادعي - الكويت .
- ١٠٧ - « الشكر » / ابن أبي الدنيا - الكويت .
- ١٠٨ - « الصحيح » / ابن خزيمة - لبنان .
- ١٠٩ - « صفة الجنة » / الحافظ أبو نُعيم - سوريا .
- ١١٠ - « صفة الصفوة » / ابن الجوزي - مصر .
- ١١١ - « صفة صلاة النبي ﷺ » / الألباني - السعودية .
- ١١٢ - « الصواعق المرسلة » / ابن القيم - السعودية .
- ١١٣ - « الضعفاء » / العقيلي - لبنان .
- ١١٤ - « ضعيف الجامع الصغير » / الألباني - لبنان .
- ١١٥ - « طبقات الشافعية الكبرى » / الشُّبكي - مصر .

- ١١٦ - « طبقات الصوفية » / السلمي - مصر .
- ١١٧ - « الطبقات الكبرى » / ابن سعد - لبنان .
- ١١٨ - « ضوابط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند شيخ الإسلام ابن تيمية » / علي الحلبي - الأردن .
- ١١٩ - « العلل » / ابن أبي حاتم - مصر .
- ١٢٠ - « العلل المتناهية » / ابن الجوزي - الهند .
- ١٢١ - « العلل ومعرفة الرجال » / عبدالله بن أحمد بن حنبل - تركيا .
- ١٢٢ - « عمل اليوم والليلة » / ابن السني - مصر .
- ١٢٣ - « غريب الحديث » / الخطابي - السعودية .
- ١٢٤ - « فتح الباري » / ابن حجر - مصر .
- ١٢٥ - « الفروق اللغوية » / العسكري - مصر .
- ١٢٦ - « فضائل الصحابة » / أحمد بن حنبل - لبنان .
- ١٢٧ - « فضل علم السلف على علم الخلف » / ابن رجب الحنبلي - الأردن .
- ١٢٨ - « فقه السيرة » / الغزالي - مصر .
- ١٢٩ - « الفقيه والمتفقه » / الخطيب البغدادي - السعودية .
- ١٣٠ - « الفوائد » / تمام الرازي - الكويت .
- ١٣١ - « فوائد حديثية » / ابن القيم - السعودية .
- ١٣٢ - « فيض القدير » / المناوي - مصر .
- ١٣٣ - « القاموس المحيط » / الفيروزآبادي - لبنان .
- ١٣٤ - « الكاشف » / الذهبي - سوريا .

- ١٣٥ - « الكافي الشاف » / ابن حجر - مصر .
- ١٣٦ - « الكامل » / ابن عدي - لبنان .
- ١٣٧ - « كشف الأستار في زوائد البزار » / الهيثمي - لبنان .
- ١٣٨ - « كشف الخفا » / العجلوني - سوريا .
- ١٣٩ - « كشف المتواري من تلييسات الثماري » / علي الحلبي - السعودية .
- ١٤٠ - « كشف المناهج بين المرجئة والخوارج » / علي الحلبي - مخطوط .
- ١٤١ - « كنز العمال » / المتقي الهندي - سوريا .
- ١٤٢ - « لباب العمال » / السيوطي - مصر .
- ١٤٣ - « لسان العرب » / ابن منظور - مصر .
- ١٤٤ - « المجروحين » / ابن حبان - حلب .
- ١٤٥ - « مَجْمَعُ الزَّوَادِ » / الهيثمي - مصر .
- ١٤٦ - « مجموع الفتاوى » / ابن تيمية - السعودية .
- ١٤٧ - « المحرر الوجيز » / ابن عطية - المغرب .
- ١٤٨ - « المحلّي » / ابن حزم - مصر .
- ١٤٩ - « مختار الصحاح » / الرازي - مصر .
- ١٥٠ - « مدارج السالكين » / ابن القيم - مصر .
- ١٥١ - « المدخل » / البيهقي - الكويت .
- ١٥٢ - « مرويات الإمام أحمد في التفسير » / مجموعة من الباحثين - السعودية .
- ١٥٣ - « المسائل الثمان » / المعصومي - السعودية .

- ١٥٤ - « المستدرك » / الحاكم - الهند .
- ١٥٥ - « المسند » / أبو يعلى - سوريا .
- ١٥٦ - « المسند » / أحمد بن حنبل - مصر .
- ١٥٧ - « المسند » / البزار - السعودية .
- ١٥٨ - « المسند » / الرويانى - مصر .
- ١٥٩ - « المسند » / الطيالسى - الهند .
- ١٦٠ - « المسند » / عبد بن حميد - الكويت .
- ١٦١ - « مسند الشهاب » / القضاى - لبنان .
- ١٦٢ - « مسند الفردوس » / الديلمى - لبنان .
- ١٦٣ - « مشارق الأنوار » / القاضى عياض - مصر .
- ١٦٤ - « المصنّف » / ابن أبى شبة - الهند .
- ١٦٥ - « المصنّف » / عبدالرزاق - لبنان .
- ١٦٦ - « مصباح الزجاجاة » / البوصيرى - مصر .
- ١٦٧ - « المطالب العالية » / ابن حجر - الهند .
- ١٦٨ - « معالم التنزيل » / البغوى - السعودية .
- ١٦٩ - « معاني القرآن » / الفراء - مصر .
- ١٧٠ - « معجم الأغلاط اللغوية المعاصرة » / العدنانى - لبنان .
- ١٧١ - « معجم الفارسية » / عبدالنعميم ( ١ ) محمد حسنين - لبنان .
- ١٧٢ - « المعجم الكبير » / الطبرانى - العراق .
- ١٧٣ - « معجم المناهى اللفظية » / بكر أبو زيد - السعودية .

- ١٧٤ - « المعرفة والتاريخ » / الفسوي - العراق .
- ١٧٥ - « المغني عن حمل الأسفار » / العراقي - مصر .
- ١٧٦ - « مفتاح دار السعادة » / ابن القيم - السعودية .
- ١٧٧ - « المقاصد الحسنة » / السخاوي - مصر .
- ١٧٨ - « مكارم الأخلاق » / ابن أبي الدينا - مصر .
- ١٧٩ - « منادمة الأطلال » / ابن بدران - سوريا .
- ١٨٠ - « المنتقى النفيس من كتاب تلبس إبليس » / علي الحلبي - السعودية .
- ١٨١ - « موارد الأمان المنتقى من إغاثة اللهفان » / علي الحلبي - السعودية .
- ١٨٢ - « المؤمن في حفظ الوقت وقيمة الزمن » / علي الحلبي - مخطوط .
- ١٨٣ - « الموطأ » / الإمام مالك - مصر .
- ١٨٤ - « النجوم الزاهرة » / ابن تفرج بردي - مصر .
- ١٨٥ - « نزهة الألقاب » / ابن حجر - السعودية .
- ١٨٦ - « نظم الدرر » / البقاعي - الهند .
- ١٨٧ - « نموذج الأعمال الخيرية » / محمد منير الدمشقي - مصر .
- ١٨٨ - « النهاية » / ابن الأثير - مصر .
- ١٨٩ - « الوابل الصيب » / ابن القيم - مصر .
- ١٩٠ - « الوافي بالوفيات » / الصفدي - لبنان .
- ١٩١ - « وصايا العلماء عند حضور الموت » / الزنجي - سوريا .
- ١٩٢ - « وفيات الأعيان » / ابن خلكان - لبنان .
- ١٩٣ - « اليقين » / ابن أبي الدينا - مصر .

## ٢ - فهرس أطراف الأحاديث والآثار <sup>(١)</sup>

٣٨	..... اتَّعَ هذه ؛ تجمل بها العيد
٤٣٣	..... ابن آدم! لو لقيتني بقراب الأرض خطايا
٣٥٨	..... أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني
٤٦٣	..... اتقوا فراسة المؤمن
٤٧٧	..... الإثم حوار القلب
٢١٥	..... أحب الأعمال إلى الله الصلاة على وقتها
٣٠٩	..... أخذ شراقة بن مالك يعرض المال على رسول الله
٤٧٧	..... إذا أحب الرجل أن ينصف من نفسه
٢٢٣	..... إذا تواجى المسلمان بسيفيهما
٢٦٠	..... إذا دخل النور القلب انفسح وانشرح
٢٠٧	..... أذنب عبد ذنبا فقال : أي رب !
٢٠٣	..... الإسلام علانية والإيمان في القلب
٤٧٩	..... اعبد الله لا تشرك به شيئا وزل مع القرآن
٢٤٠	..... أعود بالله من علم لا ينفع
٣٠	..... أعود بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات

( ١ ) وهي تشمل المرفوع والموقوف والمقطوع ؛ الصحيح والضعيف والموضوع .

- أَقْتُلُوهَا ..... ٥٧
- أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ : الْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ ..... ٦٢
- اللَّهُمَّ ! إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَقْرَمِ ..... ٤١٦
- اللَّهُمَّ ! إِنِّي أَسْأَلُكَ عَنْهُ رَاضِيًا فَارِضًا عَنْهُ ..... ٤٥٤
- اللَّهُمَّ ! إِنِّي عَبْدُكَ ابْنُ عَبْدِكَ ابْنُ أَمَتِكَ ..... ٤٩
- اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ ..... ١٩٣
- أَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ أَجْلِي ..... ١٠٨
- الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ..... ٢٦٠
- أَنَّ إِبْلِيسَ كَانَ طَاوُوسَ الْمَلَائِكَةِ ..... ٦٢
- إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ لِيَعْمَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ ..... ٦٢
- إِنَّ أَحَدَنَا يَجِدُ فِي نَفْسِهِ مَا لَأَنْ يَحْتَرِقَ ..... ٢٧٠
- إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ ..... ٣١
- إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ..... ٣٥
- إِنَّ اللَّهَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النِّظَافَةَ ..... ٣٥
- إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ ..... ٣٨
- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ ..... ٣٦
- أَنْ حَيَّةٌ وَثَبَتْ عَلَيْهِمْ بَيْنَمَا هُمْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ..... ٥٧
- إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَقْضِبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ..... ٢٢٦
- إِنَّ الرَّجُلَ لَيُخْرِجُ مِنْ بَيْتِهِ ..... ٤٧٦
- إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ..... ١٩٦
- إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ ..... ٢٥

- ١٠١ ، ٥٢ ..... إِنَّ قُلُوبَ الْعَبَادِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ  
 ٢٩٩ ..... إِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ  
 ٢٧٣ ..... إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً بَابِنِ آدَمَ ، وَلِلْمَلِكِ لَمَّةً  
 ٢٦٢ ..... إِنَّ لِلَّهِ آيَةً مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ  
 ٤٧٤ ..... إِنَّ لِلْمَلِكِ لَمَّةً ، وَلِلشَّيْطَانِ لَمَّةً  
 ٤٧٤ ..... إِنَّ النَّاسَ قَدْ أَحْسَنُوا الْقَوْلَ  
 ٤٥ ..... أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ  
 ٢٥٢ ..... إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتْنٌ ؛ فَأَوْغِلْ فِيهِ بَرْقٌ ، فَإِنَّ الْمَنِيَّةَ  
 ٤٧٦ ..... إِنَّكُمْ تَرَوْنَ الْكَافِرَ مِنْ أَصْحَابِ النَّاسِ جَسَمًا  
 ٤٧١ ..... إِنَّكُمْ فِي مَمَرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي أَجَالٍ مَنْقُوصَةٍ  
 ٣٠١ ..... إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ  
 ١٨٣ ..... إِنَّهَا أَلْهَتْنِي أَنْفًا عَنْ صَلَاتِي  
 ٢٦٥ ..... إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً يَرَبُّ فِيهَا الصَّغِيرُ  
 ٣٩ ..... إِنَّهَا مَشِيَّةٌ يُغْضِيهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فِي هَذَا  
 ١٩٣ ..... إِنِّي أَخَذْتُ بِمُحْجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ  
 ١٩٦ ..... إِنِّي أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ  
 ٤٧٥ ..... إِنِّي لَأُبْغِضُ الرَّجُلَ أَنْ أَرَاهُ فَارِعًا  
 ٤٧٥ ..... إِنِّي لَأَحْسِبُ الرَّجُلَ يَنْسَى الْعِلْمَ كَانَ يَعْلَمُهُ الْخَطِيئَةَ  
 ٣٥٥ ..... اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ  
 ٢٦٨ ..... أَوْقَدْ وَجَدْتُمُوهُ ؟  
 ٢١٦ ..... أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا



- الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ..... ٩١
- أيها الناس ! اتقوا الله وأكملوا في الطلب ..... ٢٠٩
- البذاذة من الإيمان ..... ٣٨
- بلى ؛ ينبغي لمن سمعهم أن يتعلمهم ..... ٤٩
- تعبس عبدالدينار ..... ٤٢٣
- تفكروا في آلاء الله ، ولا تفكروا في الله ..... ٣٤٨
- التقوى : أن يذكر الله فلا ينسى ..... ٤١٥
- التقوى ههنا ..... ٢٠١
- جاءه رسول ربّه يخيره بين المقام في الدنيا ..... ٣٥٥
- الجار قبل الدار ..... ٤٢٤
- جلاء القلب بالذكر ..... ٢٦٣
- حبذا المكروهان : الموت والفقر ..... ٤٧١
- الحق ثقيل مريء ، والباطل خفيف وبيء ..... ٤٧٧
- الحمد لله الذي ردّ كيده إلى الوسوسة ..... ٢٧٠
- الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ..... ١٩٤
- خمس من الدواب ؛ لا حرج على من قتلهن ..... ٥٧
- خيركم أطولكم أعمارًا ..... ٩٧
- خيركم من طال عمره وحسن عمله ..... ٩٧
- دعاء ذي النون الذي دعا به وهو في بطن الحوت ..... ٤٥
- الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ..... ٣٠٣
- ذاك صريح الإيمان ..... ٢٦٨

٤٢١	ذلك الله عز وجل
٢١٤	ذكر الله
٣٠٣	سبعة يظلهم الله في ظل عرشه
٢٢٦	سبقت رحمتي غضبي
٣٥٨	سُم أبو بكر ، فمات
١٩٣	سيد الاستغفار : أن يقول : اللهم أنت ربي
١٩٥	الغضب جمرة في جوف ابن آدم
١٩٥	الغضب من الشيطان ، والشيطان من النار
٢٥٩	فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس
٣٦	فلتر نعمته وكرامته عليك
١٨٣	قلها النبي ﷺ عن الصبي
٤٠	يفتح علي من محامده بما لا أحسن الآن
٣٤٧	قال الله : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب
١٩٤	القلب أشد تقلبا من القدر إذا استجمعت
٦٢	قل : اللهم ! لا تجعلني ممن يأمن مكرك
١٩٣	قله إذا أصبحت وإذا أمسيت
٣٣١	كان ﷺ يكره أن يظأ أحد عقبه
٣٢	الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري
٤٧٥	كونوا ينايع العلم مصايح الهدى
٤٨	الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
١٠٨	لخلوف في الصائم أطيب

- لعن الله المحلل والمحلل له ..... ٤٨٠
- لقد دخلوا النار ، وإن خفده لفي قلوبهم ..... ٦٥
- لله أشد فرحا بتوبة عبده ..... ٢٢٨
- لما انتهيا إلى الغار أنبت الله شجرة ..... ٣٥٦
- لما بايع رسول الله ﷺ أهل العقبة أمر أصحابه ..... ٣٥٦
- لما شارف شرافة بن مالك دعا عليه الرسول ﷺ ..... ٣٥٨
- لما صور الله آدم ألقاه على باب الجنة أربعين ..... ١٠٦
- لما مات ذو البجادين نزل الرسول ﷺ يمهّد له ..... ٤٥٤
- لو أنّ أحدهم نظر إلى ما تحت قدميه ..... ٣٥٧
- لو سخرت من كلب لخشيث أنّ أحول كلبنا ..... ٤٧٧
- لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ..... ٤٨٥
- لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه ..... ٣٠
- لو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون كي يغفر لهم ..... ٤٥٦
- ليس العلم بكثرة الرواية ..... ٤٧٦
- ليس عند ربكم ليل ولا نهار ..... ٣١
- ما أصاب عبدا هم ولا حزن فقال : ..... ٤٩
- ما أنا بقاريء ..... ١٠٤
- ما دمت في صلاة فأنت تقرأ باب الملك ..... ٤٧٥
- ما الدنيا في الآخرة إلا كما يَدْخُلُ أحدكم ..... ٣١٢
- ما على وجه الأرض شيء أحوج إلى طول سجن ..... ٤٧٨
- ما لي وللدنيا ..... ٣١٣

- ما من مخلوق اعتصم بمخلوق دونه إلا ..... ٢٥٧
- ما منكم إلا ضيف ، وماله عارية ..... ٤٧٧
- ما نفعتني مال ما نفعتني مال أبي بكر ..... ٣٥٩
- المتقون سادة ، والفقهاء قادة ..... ٤٧٢
- مثل القلب مثل ريشة ملقاة بأرض فلاة ..... ١٩٤
- مختلفون في الكتاب ، مخالفون للكتاب ..... ٢٨٥
- مع كل فرحة قرحة ..... ٤٧٧
- المعيشة الضنك : عذاب القبر ..... ٤١٢
- من أحب لله ، وأبغض لله ..... ٢٨٦
- من أَرْضَى الله بسخط الناس ..... ١٨٩
- من أَرْضَى الناس بسخط الله ..... ١٨٩
- من استطاع منكم أن يجعل كنزه في السماء ..... ٤٧٨
- من أعطي خيراً فالله أعطاه ..... ٤٧٢
- من أي المال ؟ ..... ٣٦
- من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ..... ٢٥٠
- من عرف نفسه فقد عرف ربه ..... ٢٨٩
- من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ..... ٢١٥
- من كل ما أتى الله ؛ من الإبل والشاء ..... ٣٦
- من لم تأمره صلاحه بالمعروف وتنهه عن المنكر ..... ٤٧٥
- من الناس من لا يأتي الجمعة إلا دبراً ..... ٤٧٣
- من اليقين أن لا ترضي الناس بسخط الله ..... ٤٧٥

- نزل قوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ في الوليد بن المغيرة ..... ٤٦٣
- هذا القاتل ؛ فما بالُ المقتول ؟ ..... ١٠٨
- هو الصور ..... ٣٨
- واعلموا أنَّ خيرَ أعمالكم الصلاة ..... ٢١٦
- والله ؛ إني لأحبُّك ؛ فلا تنسَ أن تقولَ ..... ٤١٤
- وإنَّ الرجلَ ليحرمَ الرزقَ بالذنبِ بصيئته ..... ٤٤٦
- وإنَّما أقضي بينكم على نحو ما أسمع ..... ١٣٤
- وإنَّما أنا قاسمٌ والله المعطي ..... ٤٨٣
- ورجلٌ قال : لو أنَّ لي مالًا ..... ٢٢٣
- والشرُّ ليس إليك ..... ٢٣٠
- وما يدريك أنَّ الله أطلعَ إلى أهلِ بدرٍ فقال : ..... ٢١٦
- لا أحدٌ أصبر على أذى سمعته من كلِّه ..... ١٤٣
- لا أحدٌ أغنىَّ من الله ..... ٣٤٦
- لا أحصي ثناءً عليك ..... ٤٠
- لا ألفينٌ أحدكم جيفةً ليلٍ قُطِرَتْ نهار ..... ٤٧٤
- لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتَّى ..... ٤٠٨
- لا حسد إلا في اثنتين ..... ٢٥١
- لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتَّى ..... ٤٧٦
- لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ..... ٢١٤
- لا يقلدَنَّ أحدكم دينه أحدًا ..... ٤٧٨
- لا يكن أحدكم إمعةً ..... ٤٧٨

- يا أبا بكر ! ما ظنك باثنين الله ثالثهما ..... ٣٥٧
- يا رسول الله ! أفلا نتعلمها ..... ٤٩
- يا عبادي ! إنما هي أعمالكم ..... ١٩٣
- يقال لجهنم : هل امتلأت ؟ ..... ١٤٠
- يقول ابن آدم : مالي ! مالي ! ..... ١٨٥
- يكون في آخر الزمان أقوام أفضل أعمالهم التلاوم ..... ٤٧٧





### ٣ - فهرس الفوائد المنشورة<sup>(١)</sup>

- معنى « الفوائد » في عرف المؤلفين ..... ٧
- ثبوت نسبة الكتاب إلى ابن القيم بما ينقله عن شيخه ابن تيمية ..... ١٠
- بطلان نسبة « الفوائد المشوق » لابن القيم ..... ١١
- استدراك على كلام السيد سابق في ترجمة المصنف : الأول : في ( الانتخاب ) ،  
والثاني في ( تفويض المعنى ) ، والصواب : ( الاتباع ) في الأول ، و ( تفويض  
الكيف ) في الثاني ( ت ) ..... ١٦
- منهج السلف أسلم وأعلم وأحكم ( ت ) ..... ١٩
- معنى ( اللطف الباطن ) ..... ٢٥
- معنى العبودية ..... ٣٤
- ما لا يكون به : لا يكون ، وما لا يكون له : لا ينفع ..... ٣٤
- كثرة الذنوب مع صحة التوحيد خير من قلة الذنوب مع فساد التوحيد ( ت ) ..... ٤٢
- الفرق بين ( الهم ) ، و ( الغم ) ، و ( الحزن ) ..... ٦٠
- فائدة في حذف فاعل القول في ﴿ وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ ، وكذا ﴿ قيل  
ادخلوا أبواب جهنم ﴾ ..... ٦٦
- من أنواع هجر القرآن : زعم أنه لا يفيد اليقين كما يزعم الأشاعرة ..... ١١٢

( ١ ) ما ألحق به حرف ( ت ) فهو من فوائد التعليقات .



- فائدة في استعمال ( أو ) بدل ( و ) في ﴿ أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ ... ١٢٢
- إلماحة إلى جواز فتح الهمزة وكسرها في عنوان كتاب « إعلام الموقعين » ( ت ) ١٣٠
- معنى ( العتي ) ..... ١٣١
- فائدة في استعمال ( من ) بدل ( عن ) في ﴿ لقد كنت في غفلة من هذا ﴾ ١٣٥
- فائدة في معنى ﴿ ألقيا ﴾ ، وهل هو خطاب لواحد أم اثنين ؟ ..... ١٣٦
- الهداية لا نهاية لها ..... ١٤٦
- الحياة الحقيقية هي حياة من استجاب لله والرسول ﷺ ..... ١٥٤
- ارضاً جنة الدنيا ..... ١٧١
- تعقب المصنف في الرقية بدعاء أثوب سبعا بناءً على التجربة ( ت ) ..... ١٧٧
- معنى : ﴿ توفني مسلماً ... ﴾ الآية ( ت ) ..... ١٧٨
- معنى ﴿ مناكبها ﴾ ، وتحسن التعبير بهذه الكلمة ..... ١٨٠
- الفرق بين ( اللهو ) و ( اللعب ) ..... ١٨٢
- من أنواع ( التكاثر ) : التكاثر في التصنيف الذي لا فائدة فيه ..... ١٨٣
- الإنسان مدني بالطبع ..... ١٨٧
- النقل عن أبي حاتم والعقيلي ترجيح وقف حديث : « من أرضى الناس بسخط الله ... » ، ثم النقل عن العلامة الألباني اختصاره صحة الحديث موقوفاً ومرفوعاً ( ت ) ١٨٩
- تفسير ( العتي ) ..... ١٩١
- تشبيه الناس الناكبين عن السنة بالفراش ؛ لجهلهم كجهل الفراش ..... ١٩٣
- سبب الشهقة قوة الوارد وضعف المحل ..... ١٩٦
- الشاهق : إما صادق أو منافق ..... ١٩٧
- تحسين حديث : « الإسلام علانية .. » خلافاً لبعض العلماء ( ت ) ..... ٢٠٧

- حديث : « اعملوا ما شئتم ... » المقصود به الاستقبال على الصواب .... ٢٠٥
- قوله : « اعمل ما شئت » تهديد ، و « قد غفرت لك » : إن ثبت ( ت ) ٢٠٧
- الذين يرون المعارضة بين العقل والنقل عقولهم مضروبة بالخذلان ..... ٢١٠
- النهي مقصود لغيره ، والأمر مقصود لذاته ..... ٢١٦
- من قواعد التكفير المهمة عدم التكفير بالكبائر والذنوب ما دام مقرا غير جاحد ٢١٧
- الأمر بالشيء نهى عن ضده ، بالزوم العقلي ، لا بالقصد الطلبي ..... ٢٢٢
- الكتب كثيرة جداً ، والكلام والجدل والمقدرات الذهنية كثيرة ، والعلم بمجزل عن  
أكثرها ..... ٢٣٤
- شرف العلم بشرف المعلوم ..... ٢٣٩
- آفة العلم عدم مطابقة أمر الله الديني ، وهذا يكون من فساد العلم أو فساد  
الإرادة ..... ٢٣٩
- بيان أن المصنف بنى كتابه « مفتاح دار السعادة » على هذين الأصلين ( ت ) ٢٣٩
- اتباع الهوى إما أن يعمي عين القلب ، فلا يميز بين السنة والبدعة ، وإما أن ينكس  
القلب فيرى السنة بدعة ، والبدعة سنة ..... ٢٤٢
- فائدة لغوية في أن ( أتبعه ) أبلغ من ( تبعه ) ..... ٢٤٣
- استدراك على المصنف في أن لفظ الحديث : « ذاك محض الإيمان » ، إما لفظ  
( صريح ) فهو في سياقه أخرى ( ت ) ..... ٢٧٠
- للبن تأثير في طبيعة المرتضع ، ورضاع الحمقى يعود بحمق الولد ..... ٣٠١
- معنى المحاذة والمشاقة ..... ٣١٧
- معنى وطء العقب ..... ٣٢٩
- تعقب المصنف في إيراد أثر الأسود عن سالم في زعمه فضل ركعتين على

- الجنة ( ت ) ..... ٣٣٤
- معنى قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِيهِ ﴾ ..... ٣٣٩
- إشارة إلى أَنَّ ( المان ) ليس اسماً لله ، إنما هو خبرٌ عنه ( ت ) ..... ٣٤٠
- أكمل الناس لذّة من جمع له بين لذّة القلب والروح ، ولذّة البدن ..... ٣٧٤
- معنى « أصبحت الأعضاء تكفرُ اللسان » ..... ٣٨٠
- استدراك على المصنّف في إيرادِه أثراً عن بشر الخافي في المواساة ( ت ) ..... ٣٩٤
- ضبط كلمة ( لقاح ) وضابط الكسر والفتح في اللام ( ت ) ..... ٤٠٥
- النقل عن العلامة الألباني في تفسير المأثم والمغرم ( ت ) ..... ٤١٦
- الفرق بين ( تعس ) بكسر العين ، و ( تعس ) بفتحها ( ت ) ..... ٤٢٤
- معنى « يَرِيَّة » ، ومعنى وضبط ( طلسم ) ( ت ) ..... ٤٢٦
- تفسير ( غلّق الرهن ) ( ت ) ..... ٤٤١
- تفسير ( العملات ) و ( الوخيد ) ( ت ) ..... ٤٤٢
- تعقّب من صحّح حديث « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ » وتخطئة من ( ملّم ) له ما يظنُّ أنّه يقوّيه ( ت ) ..... ٤٦٣
- التعليق على تخصيص علي رضي الله عنه بدعاء ( كرم الله وجهه ) ، وأنّه من بدع الشيعة ( المتسرّبة ) إلى أهل السّنة ( ت ) ..... ٤٨٠
- الرجاء في أنّ يكونَ ختامُ التعليق على الكتاب بموافقة أثر الحسن : « إِنَّ كُنْتُ عَلَى طَرِيقِهِمْ فَمَا أَسْرَعَ الْحَقَّ بِهِمْ » فألّ خير واستبشاراً ..... ٤٧٨

#### ٤ - الفهرس الإجمالي العام

[ مقدمة ] .....	٥
هذا الكتاب .....	٧
طبقات الكتاب .....	١١
مختصر ترجمة المؤلف .....	١٣
○ مدخل .....	١٣
○ سرد ترجمة المؤلف .....	١٥
المبحث الأول : العقيدة والتوحيد .....	٢١
١ - فصل : الإخلاص لله .....	٢٣
٢ - فصل : راحة القلب والبدن في طاعة الله .....	٢٤
٣ - فصل : من حقوق التوحيد .....	٢٦
٤ - فصل : كتاب الله المسطور وكتاب الله المنظور .....	٢٧
٥ - فصل : معرفة الله بجماليه .....	٣٠
٦ - فصل : الزينة الحلال .....	٣٥
□ من أنواع الجمال .....	٣٧
٧ - فصل : معرفة الله بين إيمان الموحدين وإيمان المشركين .....	٤٠
□ أبواب المعرفة .....	٤١

- ٨ - فصل : تفاوت الناس في التوحيد ..... ٤٢
- ٩ - فصل : فوائد التوحيد في الدنيا والآخرة ..... ٤٤
- التوحيد سبيل النجاة ..... ٤٥
- ١٠ - فصل : حق العبودية ومراتبها ..... ٤٦
- ١١ - فصل : التوحيد والعبودية ..... ٤٩
- ١٢ - فصل : معنى العبودية ، وتجريدها ..... ٥١
- ١٣ - فصل : القدر بين الإفراط والتفريط ..... ٥٤
- ١٤ - فصل : التوسل بأسمائه تعالى ..... ٥٩
- ١٥ - فصل : الإنسان بن الجبر ... والإختيار ..... ٦١
- ١٦ - فصل : مكز الله عز وجل ..... ٦٨
- ١٧ - فصل : ثمرة الإيمان بالصفات الإلهية ..... ٧٠
- ١٨ - فصل : خطاب القرآن في وصف الرحمن ..... ٧٤
- ١٩ - فصل : النعم كلها من الله ، والذنوب من الشيطان ..... ٧٧
- الذنوب مخذلان ..... ٧٧
- الرغبة والرغبة : أضل ..... ٧٨
- أسباب التوفيق ..... ٧٨
- أسباب الخذلان ..... ٧٩
- ٢٠ - فصل : الرزق والأجل ..... ٨٢
- حظ المؤمنين ..... ٨٣
- لطائف ..... ٨٣
- ٢١ - فصل : حقيقة التوكل على الله ..... ٨٤

- ٢٢ - فصل : أنواع التوكل على الله ..... ٨٧
- أعظم التوكل ..... ٨٧
- تعاظمي الأسباب المحرمة ..... ٨٨
- تحقيق التوكل ..... ٨٨
- بين توكل القلب واللسان ..... ٨٩
- ٢٣ - فصل : يقين استجابة الدعاء ..... ٩٠
- معنى ( التوفيق ) ..... ٩٠
- التوفيق على قدر النية ..... ٩١
- الشكر والدعاء ..... ٩١
- ٢٤ - الحول والقوة بالله وحده ..... ٩٢
- الأسباب الغائبة ..... ٩٢
- الرجاء والخوف ..... ٩٣
- من أسباب الحرمان ..... ٩٣
- ٢٥ - فصل : توقير العبد ربه ..... ٩٤
- من توقير اللو : توحيده ..... ٩٤
- بين توقير اللو ، وتوقير خلقه ..... ٩٥
- من صفة العبد العامل ..... ٩٦
- العبد بين الجنة والنار ..... ٩٧
- صنيع الطالب الصادق ..... ٩٨
- ٢٦ - فصل : شفاعة الرسول ﷺ ثنال بطاعته ..... ٩٩
- ٢٧ - فصل : ثبات المؤمن عند الموت ..... ١٠٠

- بين العبد والرب ..... ١٠١
- ٢٨ - فصل : خلق آدم ..... ١٠٣
- ٢٩ - حال إبليس مع آدم ..... ١٠٦
- لطائف ..... ١٠٨
- المبحث الثاني : القرآن والتفسير ..... ١١١
- ١ - فصل : حال الناس مع القرآن ..... ١١٣
- ٢ - فصل : من أسرار الفاتحة ومضامينها ..... ١١٥
- أصول الهداية في سورة الفاتحة ..... ١١٦
- العبد بين النعمة والهداية ..... ١١٧
- ٣ - فصل : المتذكرون آيات الله ..... ١١٩
- خلاصة ..... ١١٩
- سؤال وإشكال ..... ١٢٠
- ٤ - فصل : تأملات في سورة ﴿ ق ﴾ ..... ١٢١
- فصل : القلب الحي .. والقرآن ..... ١٢٣
- جواب على سؤال ..... ١٢٣
- نور التور ..... ١٢٤
- عين اليقين ..... ١٢٥
- ٦ - فصل : معالم سورة ﴿ ق ﴾ ..... ١٢٦
- المبدأ والمعاد من خلال سورة ﴿ ق ﴾ ..... ١٢٧
- أصول براهين المعاد ..... ١٢٨
- ٧ - فصل : معنى العبي ..... ١٣٢

- ٨ - فصل : القيامة الصغرى والقيامة الكبرى ..... ١٣٥
- ٩ - فصل : القرين وخصومته ..... ١٣٧
- صفات الكفار العنيد ..... ١٣٨
- من هو القرين ؟ ..... ١٣٩
- تبديل القول عند الله ..... ١٣٩
- حال جهنم ..... ١٤١
- ١٠ - فصل : صفات أهل الجنة ..... ١٤٢
- تخويف الله عباده ..... ١٤٣
- التأسي بالصبر ..... ١٤٤
- المعاد ..... ١٤٥
- ١١ - فصل : من طرق بيان القرآن ..... ١٤٦
- بين التقوى والهداية ..... ١٤٧
- التوحيد رأس الشكر ..... ١٤٩
- الهدى قرين الرحمة ، والضلال قرين الشقاء ..... ١٥١
- الفضل والرحمة ..... ١٥٢
- الهدى والنعمة ..... ١٥٣
- بين العطاء والمنع ..... ١٥٤
- ١٢ - فصل : الاستجابة لله وللرسول ..... ١٥٥
- بين الشرع والقدر ..... ١٦٠
- ١٣ - فصل : تفسير ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ ..... ١٦١
- معية الله لعبده المؤمن ..... ١٦٢



- ١٤ - فصل : أهل الهدى وأهل الضلال ..... ١٦٣
- تجلية السبيلين ..... ١٦٣
- فضل الصحابة ..... ١٦٤
- سبيل المجرمين وسبيل المؤمنين ..... ١٦٥
- بين الأولياء والخُصماء ..... ١٦٨
- ١٥ - فصل : كراهية العبد ومحبة ..... ١٦٩
- النظر إلى نتائج الأمور ..... ١٧٠
- ١٦ - فصل : تفسير ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ﴾ ..... ١٧٤
- امثال الأمر ..... ١٧٤
- التفويض إلى الله ..... ١٧٥
- تفريغ القلب من الشواغل ..... ١٧٦
- ١٧ - فصل : الجهاد الأكبر ... جهاد الهوى ..... ١٧٧
- ١٨ - فصل : دعاء أيوب عليه السلام ..... ١٧٨
- ١٩ - فصل : تفسير : ﴿ أنت ولي في الدنيا والآخرة ﴾ ..... ١٧٩
- ٢٠ - فصل : تفسير آية : ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً ﴾ ..... ١٨٠
- الأرض : جمل ذلول ..... ١٨١
- البعث والنشور ..... ١٨٢
- دلائل التوحيد ..... ١٨٢
- ٢١ - فصل : تفسير سورة التكاثر ..... ١٨٣
- بين الإنهاء والشغل ..... ١٨٤
- ذم التكاثر ..... ١٨٤

- هذا هو الباقي ..... ١٨٥
- ٢٢ - فصل : تفسير أوائل سورة العنكبوت ..... ١٨٦
- الابتلاء والتمكين ..... ١٨٨
- مَنْ أَرْضَى اللَّهَ وَأَسْخَطَ النَّاسَ ..... ١٨٨
- ابتلاء المؤمن ..... ١٩٠
- الذنوب : كفارتها ، أسبابها ، نتائجها ..... ١٩٣
- الغضب من الشيطان ..... ١٩٥
- ٢٣ - فصل : الشهقة عند سماع القرآن ..... ١٩٦
- المبحث الثالث : في الحديث النبوي ..... ١٩٩
- ١ - فصل : التقوى في القلوب ..... ٢٠١
- حقيقة التقوى ..... ٢٠٢
- الهمة وصدق الرغبة ..... ٢٠٢
- ٢ - فصل : الهدي النبوي أكمل الهدي ..... ٢٠٣
- شرائع الإسلام ..... ٢٠٣
- أقسام السائرين إلى الله ..... ٢٠٤
- فضل النوافل ..... ٢٠٥
- ٣ - فصل : المغفرة لأهل بذر ..... ٢٠٦
- ٤ - فصل : حُسن الطلب ..... ٢٠٩
- ٥ - فصل : خُلُق النبي ﷺ وتقواه ..... ٢١٠
- ٦ - فصل : اتباع السنة ..... ٢١١
- فضل ملازمة السنة ..... ٢١١

- وبضدّها تبيّن الأشياء ..... ٢١١
- المبحث الرابع : أصول الفقه ..... ٢١٣
- ١ - فصل : ترك الأوامر أعظم من فعل النّاهي ..... ٢١٥
- المبحث الخامس : العلم والعلماء ..... ٢٣٣
- ١ - فصل : فضائل العلم والإيمان ..... ٢٣٥
- بين العلم والكلام ..... ٢٣٥
- ٢ - فصل : مراتب العلوم ..... ٢٣٩
- ٣ - فصل : أقسام العلوم ..... ٢٤٠
- أنواع العلم ..... ٢٤٠
- شرف العلم بشرف المعلوم ..... ٢٤١
- من آفات العلم والعمل ..... ٢٤١
- الإيمان التام ..... ٢٤٢
- ٤ - فصل : ليخذر العالم الدنيا والرّكون إليها ..... ٢٤٣
- بين العابد الجاهل والعالم الفاجر ..... ٢٤٧
- ٥ - فصل : صفات علماء السوء ..... ٢٤٩
- ٦ - فصل : أصول السعادة ..... ٢٥٠
- ٧ - فصل : وسطية الشريعة ..... ٢٥١
- أنواع الحسد ..... ٢٥١
- خير الأمور الوسط ..... ٢٥٣
- من أشرف العلوم ..... ٢٥٤

المبحث السادس : القلوب وأعمالها .....	٢٥٥
١ - فصل : فرائد التقوى .....	٢٥٧
٢ - فصل : العرش والقلب .....	٢٥٩
٣ - فصل : شجرة القلب .....	٢٦١
٤ - فصل : قسوة القلب وصفاءه .....	٢٦٢
٥ - فصل : فرائد هجر العوائد .....	٢٦٥
٦ - فصل : وللقب علائق .....	٢٦٧
٧ - فصل : أثر الخطاير والأفكار .....	٢٦٨
□ الخطرات والوساوس .....	٢٦٩
٨ - فصل : ديمومة صلاح القلب .....	٢٧١
٩ - فصل : استقامة الطريق .....	٢٧٥
١٠ - فصل : للمؤمن جنتان .....	٢٧٨
١١ - فصل : أقسام الزهد .....	٢٧٩
□ أفضل الزهد .....	٢٧٩
□ الفرق بين الزهد والورع .....	٢٨٠
المبحث السابع : بين الإيمان والكفر .....	٢٨١
١ - فصل : حقيقة الإيمان .....	٢٨٣
٢ - فصل : ادعاء الإيمان .....	٢٨٤
٣ - فصل : أركان الكفر .....	٢٨٨
المبحث الثامن : الذنوب والمعاصي : الأسباب ، الآثار ، الكفارات ..	٢٩١
١ - فصل : أسباب العصيان .....	٢٩٣

- المعاصي يدعو بعضها إلى بعض ..... ٢٩٣
- ضعف توحيد القلب ..... ٢٩٤
- ٢ - فصل : طُرق الشيطان على العبد ..... ٢٩٦
- ٣ - فصل : بواعث الإثم ..... ٢٩٧
- ٤ - فصل : الخطايا والعاقبة الأليمة ..... ٢٩٨
- ٥ - فصل : الكذب والصدق وآثارهما ..... ٢٩٩
- ٦ - فصل : التخلص من الذنوب ..... ٣٠١
- ٧ - فصل : آثار الإقلاع عن الذنوب ..... ٣٠٢
- المبحث التاسع : إلى السائرين إلى الله ..... ٣٠٥
- ١ - فصل : مستلزمات المطالب العالية ..... ٣٠٧
- ٢ - فصل : أفضل الذكر ..... ٣٠٨
- ٣ - فصل : ثواب الانشغال بالله ..... ٣٠٩
- ٤ - فصل : فوائد الصدق ..... ٣٢٨
- ٥ - فصل : مدارج السالكين ..... ٣٢٩
- ٦ - فصل : إرادة العبد بين الذم والمدح ..... ٣٣٠
- أهمية التوفيق ..... ٣٣٠
- ٧ - فصل : عوائق في الطريق ..... ٣٣١
- ٨ - فصل : كيف تعرف ربك ؟ ..... ٣٣٣
- إصلاح النفس ..... ٣٣٤
- سوء الجهل بالله ..... ٣٣٥
- ذم الشره ..... ٣٣٥

- ٣٣٦ ..... □ فضل الصلاة
- ٣٣٦ ..... □ العارف بالله
- ٣٣٦ ..... □ حب الله
- ٣٣٧ ..... ٩ - فصل : جَمْعُ الْهَمِّ عَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ
- ٣٣٨ ..... ١٠ - فصل : الْحِفَاظُ عَلَى نِعَمِ اللَّهِ
- ٣٣٨ ..... □ نِعَمُ اللَّهِ
- ٣٣٩ ..... □ قاعدة التغيير
- ٣٤٠ ..... ١١ - فصل : صفات النفس العالية
- ٣٤٠ ..... □ شرف النفس
- ٣٤١ ..... □ إِبَاءُ الظُّلْمِ وَالْفَاحِشَةِ
- ٣٤٢ ..... ١٢ - فصل : اعْرِفْ نَفْسَكَ أَوَّلًا
- ٣٤٤ ..... ١٣ - فصل : إِنَّهُ اللَّهُ.. فَكَيْفَ لَا نَحْبُهُ؟
- ٣٤٥ ..... ١٤ - فصل : الْفِتْرَةُ نَوْعَانِ
- ٣٤٨ ..... ١٥ - فصل : كَيْفَ يَنْشَأُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ؟
- ٣٤٨ ..... □ التَّفَكُّرُ فِي آلاءِ اللَّهِ
- ٣٤٩ ..... □ الأفكار القبيحة
- ٣٥١ ..... المبحث الحادي عشر : مِنْ سِتْرِ الصَّالِحِينَ
- ٣٥٣ ..... ١ - فصل : تَوَاضُّعُ الرَّسُولِ ﷺ عِنْدَ النَّصْرِ
- ٣٥٤ ..... □ منبر العزّ
- ٣٥٤ ..... □ تكامل النصر ، وتزيّن الجنان
- ٣٥٦ ..... ٢ - فصل : فضائل أبي بكر

- ٣ - فصل : قصة إسلام سلمان الفارسي ..... ٣٦٣
- ٤ - فصل : غير من بقايا عمر بن عبدالعزيز ..... ٣٦٧
- المبحث الثاني عشر : لطائف ورفائق ..... ٣٦٩
- ١ - فصل : الوفاء بعهد الله ..... ٣٧١
- ٢ - فصل : اللذة بحسب الهمة ..... ٣٧٦
- ٣ - فصل : لو عرفت الناس ما شكوت إليهم ..... ٣٧٨
- ٤ - فصل : الدنيا لا تبقى على حال ..... ٣٧٩
- ٥ - فصل : حكمة الله في أعضاء الإنسان ..... ٣٨١
- ٦ - فصل : واجبات الأعضاء ..... ٣٨٣
- ٧ - فصل : عشرة لا يُتَفَعُّ بها ..... ٣٨٤
- ٨ - فصل : اطلب الأعلى دائماً ..... ٣٨٦
- ٩ - فصل : آثار الشهوات ..... ٣٨٧
- ١٠ - فصل : الزهد في الدنيا والإقبال على الله ..... ٣٨٨
- ١١ - فصل : التهاون بالمعاصي ..... ٣٨٩
- ١٢ - فصل : اللذة المذمومة متى تكون ؟ ..... ٣٩١
- ١٣ - فصل : حقيقة التوكل ..... ٣٩٢
- ١٤ - فصل : حفظ الإرادة والقلب ..... ٣٩٣
- ١٥ - فصل : مواسة المؤمنين ..... ٣٩٤
- ١٦ - فصل : النعم ثلاث ..... ٣٩٥
- ١٧ - فصل : مراتب معرفة الله ..... ٣٩٦
- ١٨ - فصل : الجهل يوجب التعب ..... ٣٩٧

- ١٩ - فصل : موقف العبد بين يدي الله ..... ٣٩٨
- ٢٠ - فصل : ثلاث فوائد ..... ٣٩٩
- ٢١ - فصل : لا تزال في سفر ..... ٤٠٠
- المبحث الثالث عشر : متقابلات ..... ٤٠١
- ١ - فصل : من علامات السعادة والشقاوة ..... ٤٠٣
- ٢ - فصل : لقاحات الخير ..... ٤٠٥
- ٣ - فصل : أنفع الناس وأضرهم ..... ٤٠٧
- ٤ - فصل : أقسام الإنفاق ..... ٤٠٨
- ٥ - فصل : صراع بين الشيطان والملئك ..... ٤٠٩
- ٦ - فصل : ابن آدم بين الغلر والدنور ..... ٤١١
- خفة البدن ولطافة الروح ..... ٤١١
- الضئك ..... ٤١٢
- إثارة المعيشة الحسنة ..... ٤١٣
- ٧ - فصل : أهمية الذكر والشكر ..... ٤١٤
- ٨ - فصل : عواقب المعرم والمأثم ..... ٤١٦
- ٩ - فصل : بين اللذة المحرمة والحلال ..... ٤١٧
- خاصية العقل ..... ٤١٧
- العلم بالأسباب ..... ٤١٨
- ١٠ - فصل : أصل الأخلاق المدوحة والمذمومة ..... ٤١٩
- خشوع الأرض ..... ٤٢٠
- طبع النار ..... ٤٢٠



- ١١ - فصل : كيف تُحَصِّلُ الإخلاص ؟ ..... ٤٢١
- حُبُّ الثناء والمدح ..... ٤٢١
- بين المدح والذم ..... ٤٢٢
- ١٢ - فصل : عُكُوفُ القلب والبدن ..... ٤٢٣
- ١٣ - فصل : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلِيلٍ فِي جُودِهِ ﴾ ..... ٤٢٥
- ١٤ - فصل : استقامة السير إلى الله ..... ٤٢٧
- ١٥ - فصل : الناسُ بين الطاعة والمعصية ..... ٤٢٨
- المبحث الرابع عشر : فوائد منثورة ..... ٤٣١
- ١ - فصل : تنبيهات وإشارات ..... ٤٣٣
- العبد والذنب ..... ٤٣٣
- ٢ - فصل : فوائد وحكم ..... ٤٣٩
- المُغْرَضُونَ عَنْ تَحْكِيمِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ..... ٤٤٠
- الاجتماع واللقاء ..... ٤٤٧
- ٣ - فصل : نصائح متفرقة ..... ٤٤٨
- ٤ - فصل : توجيهات إيمانية ..... ٤٤٩
- ٥ - فصل : مواعظ وعبر ..... ٤٥٢
- ٦ - فصل : وصايا وعظات ..... ٤٥٦
- ٧ - فصل : حقائق ودقائق ..... ٤٥٨
- ٨ - فصل : مشاهد المقدور المكروه ..... ٤٦١
- ٩ - فصل : نتائج المعصية ..... ٤٦٢
- ١٠ - فصل : عبرات وعظات ..... ٤٦٣

- ١١ - فصل : دُرُزٌ وَعَبْرٌ ..... ٤٧١
- من كلام عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ..... ٤٧١
- من كلام الجنيد ..... ٤٧٩
- ١٢ - فصل : عَبْرٌ وَعِظَات ..... ٤٨٠
- ١٣ - فصل : كلمات حسان ..... ٤٨٢
- ١ - فهرس مراجع ومصادر التحقيق ..... ٤٩١
- ٢ - فهرس أطراف الأحاديث ..... ٥٠١
- ٣ - فهرس الفوائد المثورة ..... ٥١١
- ٤ - الفهرس الإجمالي العام ..... ٥١٥

